

U. 3.1.

سازگار و مضاعف خلاصه و موزون
بعنوان این کتاب این کتاب

خانه ابرار

مطابق و این کتاب بر طبع این کتاب
کتابخانه این کتاب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ ان فی خلق آدم وخواوٹ منها جلا کثیر اولاً، والصلوة علی نبی سید الانبیاء اللہ سے
 طلق دنیا و نخب عنہا علی صہ الزینج فوق السماء بالتوال العہد او کان ولی
 عقب باری الارض والسماء علی الہ الذین زنیوا و س الشریعۃ العزباء
 و بینوا احکام اللہ البضما اما بعد خطبہ خوان دیاجیٹڈ انی و صیغہ کوان بحث کج
 بیانی سزاوار عدم ایجاب سوال خواستگار قبول اہل کمال شمس شہوات نفوس امارۃ مطیع و شیعتہ
 سیریزال غدارہ: علی بن الدعو بامراو علی غفر اللہ وتبہا و ستہ فیہ بخاندات حضرت موشمین میں کہ مصدقہ
 مقولہ وزوہنا تم بچہ عین ہین عرض پر وار ہے کہ سابق ازین حسب ارشاد فیض بنیلو جناب
 قدسی ایاب حضرت سلطان العلماء علیہ شامیب المنفردۃ والیجناب بعض مسائل ضروریہ نکاح و طلاق
 وغیرہ کتب احادیث آیہ نام ۴ اور اقوال علمائے کرم او کتب متدرجہ مثل شریعۃ الاسلام
 و شمع لمہ و جواہر الکلام سے منتخب کر کے زبان اردو عام فہم میں لکھنی شروع گئی تھی
 ہنوز صورت اختتام آئینہ زیباے ظہور میں جلوہ نما نموی تھی کہ جناب مدوح یکا یک
 مجبورہ و نبایے غالی سے سیرا اور ہجواہر رحمت الہی سے ہکمار ہوئی شاہد مامول حجاب اتعنا

میں پوشیدہ و محتجب ہوا نظم آہ از ظلم چرخ دولا بے ہوش شدہ ایکسند زبے اسے بطور حیرت
 بمن زدست کنون ^{۱۱} ^{۱۲} ^{۱۳} ^{۱۴} ^{۱۵} ^{۱۶} ^{۱۷} ^{۱۸} ^{۱۹} ^{۲۰} ^{۲۱} ^{۲۲} ^{۲۳} ^{۲۴} ^{۲۵} ^{۲۶} ^{۲۷} ^{۲۸} ^{۲۹} ^{۳۰} ^{۳۱} ^{۳۲} ^{۳۳} ^{۳۴} ^{۳۵} ^{۳۶} ^{۳۷} ^{۳۸} ^{۳۹} ^{۴۰} ^{۴۱} ^{۴۲} ^{۴۳} ^{۴۴} ^{۴۵} ^{۴۶} ^{۴۷} ^{۴۸} ^{۴۹} ^{۵۰} ^{۵۱} ^{۵۲} ^{۵۳} ^{۵۴} ^{۵۵} ^{۵۶} ^{۵۷} ^{۵۸} ^{۵۹} ^{۶۰} ^{۶۱} ^{۶۲} ^{۶۳} ^{۶۴} ^{۶۵} ^{۶۶} ^{۶۷} ^{۶۸} ^{۶۹} ^{۷۰} ^{۷۱} ^{۷۲} ^{۷۳} ^{۷۴} ^{۷۵} ^{۷۶} ^{۷۷} ^{۷۸} ^{۷۹} ^{۸۰} ^{۸۱} ^{۸۲} ^{۸۳} ^{۸۴} ^{۸۵} ^{۸۶} ^{۸۷} ^{۸۸} ^{۸۹} ^{۹۰} ^{۹۱} ^{۹۲} ^{۹۳} ^{۹۴} ^{۹۵} ^{۹۶} ^{۹۷} ^{۹۸} ^{۹۹} ^{۱۰۰} ^{۱۰۱} ^{۱۰۲} ^{۱۰۳} ^{۱۰۴} ^{۱۰۵} ^{۱۰۶} ^{۱۰۷} ^{۱۰۸} ^{۱۰۹} ^{۱۱۰} ^{۱۱۱} ^{۱۱۲} ^{۱۱۳} ^{۱۱۴} ^{۱۱۵} ^{۱۱۶} ^{۱۱۷} ^{۱۱۸} ^{۱۱۹} ^{۱۲۰} ^{۱۲۱} ^{۱۲۲} ^{۱۲۳} ^{۱۲۴} ^{۱۲۵} ^{۱۲۶} ^{۱۲۷} ^{۱۲۸} ^{۱۲۹} ^{۱۳۰} ^{۱۳۱} ^{۱۳۲} ^{۱۳۳} ^{۱۳۴} ^{۱۳۵} ^{۱۳۶} ^{۱۳۷} ^{۱۳۸} ^{۱۳۹} ^{۱۴۰} ^{۱۴۱} ^{۱۴۲} ^{۱۴۳} ^{۱۴۴} ^{۱۴۵} ^{۱۴۶} ^{۱۴۷} ^{۱۴۸} ^{۱۴۹} ^{۱۵۰} ^{۱۵۱} ^{۱۵۲} ^{۱۵۳} ^{۱۵۴} ^{۱۵۵} ^{۱۵۶} ^{۱۵۷} ^{۱۵۸} ^{۱۵۹} ^{۱۶۰} ^{۱۶۱} ^{۱۶۲} ^{۱۶۳} ^{۱۶۴} ^{۱۶۵} ^{۱۶۶} ^{۱۶۷} ^{۱۶۸} ^{۱۶۹} ^{۱۷۰} ^{۱۷۱} ^{۱۷۲} ^{۱۷۳} ^{۱۷۴} ^{۱۷۵} ^{۱۷۶} ^{۱۷۷} ^{۱۷۸} ^{۱۷۹} ^{۱۸۰} ^{۱۸۱} ^{۱۸۲} ^{۱۸۳} ^{۱۸۴} ^{۱۸۵} ^{۱۸۶} ^{۱۸۷} ^{۱۸۸} ^{۱۸۹} ^{۱۹۰} ^{۱۹۱} ^{۱۹۲} ^{۱۹۳} ^{۱۹۴} ^{۱۹۵} ^{۱۹۶} ^{۱۹۷} ^{۱۹۸} ^{۱۹۹} ^{۲۰۰} ^{۲۰۱} ^{۲۰۲} ^{۲۰۳} ^{۲۰۴} ^{۲۰۵} ^{۲۰۶} ^{۲۰۷} ^{۲۰۸} ^{۲۰۹} ^{۲۱۰} ^{۲۱۱} ^{۲۱۲} ^{۲۱۳} ^{۲۱۴} ^{۲۱۵} ^{۲۱۶} ^{۲۱۷} ^{۲۱۸} ^{۲۱۹} ^{۲۲۰} ^{۲۲۱} ^{۲۲۲} ^{۲۲۳} ^{۲۲۴} ^{۲۲۵} ^{۲۲۶} ^{۲۲۷} ^{۲۲۸} ^{۲۲۹} ^{۲۳۰} ^{۲۳۱} ^{۲۳۲} ^{۲۳۳} ^{۲۳۴} ^{۲۳۵} ^{۲۳۶} ^{۲۳۷} ^{۲۳۸} ^{۲۳۹} ^{۲۴۰} ^{۲۴۱} ^{۲۴۲} ^{۲۴۳} ^{۲۴۴} ^{۲۴۵} ^{۲۴۶} ^{۲۴۷} ^{۲۴۸} ^{۲۴۹} ^{۲۵۰} ^{۲۵۱} ^{۲۵۲} ^{۲۵۳} ^{۲۵۴} ^{۲۵۵} ^{۲۵۶} ^{۲۵۷} ^{۲۵۸} ^{۲۵۹} ^{۲۶۰} ^{۲۶۱} ^{۲۶۲} ^{۲۶۳} ^{۲۶۴} ^{۲۶۵} ^{۲۶۶} ^{۲۶۷} ^{۲۶۸} ^{۲۶۹} ^{۲۷۰} ^{۲۷۱} ^{۲۷۲} ^{۲۷۳} ^{۲۷۴} ^{۲۷۵} ^{۲۷۶} ^{۲۷۷} ^{۲۷۸} ^{۲۷۹} ^{۲۸۰} ^{۲۸۱} ^{۲۸۲} ^{۲۸۳} ^{۲۸۴} ^{۲۸۵} ^{۲۸۶} ^{۲۸۷} ^{۲۸۸} ^{۲۸۹} ^{۲۹۰} ^{۲۹۱} ^{۲۹۲} ^{۲۹۳} ^{۲۹۴} ^{۲۹۵} ^{۲۹۶} ^{۲۹۷} ^{۲۹۸} ^{۲۹۹} ^{۳۰۰} ^{۳۰۱} ^{۳۰۲} ^{۳۰۳} ^{۳۰۴} ^{۳۰۵} ^{۳۰۶} ^{۳۰۷} ^{۳۰۸} ^{۳۰۹} ^{۳۱۰} ^{۳۱۱} ^{۳۱۲} ^{۳۱۳} ^{۳۱۴} ^{۳۱۵} ^{۳۱۶} ^{۳۱۷} ^{۳۱۸} ^{۳۱۹} ^{۳۲۰} ^{۳۲۱} ^{۳۲۲} ^{۳۲۳} ^{۳۲۴} ^{۳۲۵} ^{۳۲۶} ^{۳۲۷} ^{۳۲۸} ^{۳۲۹} ^{۳۳۰} ^{۳۳۱} ^{۳۳۲} ^{۳۳۳} ^{۳۳۴} ^{۳۳۵} ^{۳۳۶} ^{۳۳۷} ^{۳۳۸} ^{۳۳۹} ^{۳۴۰} ^{۳۴۱} ^{۳۴۲} ^{۳۴۳} ^{۳۴۴} ^{۳۴۵} ^{۳۴۶} ^{۳۴۷} ^{۳۴۸} ^{۳۴۹} ^{۳۵۰} ^{۳۵۱} ^{۳۵۲} ^{۳۵۳} ^{۳۵۴} ^{۳۵۵} ^{۳۵۶} ^{۳۵۷} ^{۳۵۸} ^{۳۵۹} ^{۳۶۰} ^{۳۶۱} ^{۳۶۲} ^{۳۶۳} ^{۳۶۴} ^{۳۶۵} ^{۳۶۶} ^{۳۶۷} ^{۳۶۸} ^{۳۶۹} ^{۳۷۰} ^{۳۷۱} ^{۳۷۲} ^{۳۷۳} ^{۳۷۴} ^{۳۷۵} ^{۳۷۶} ^{۳۷۷} ^{۳۷۸} ^{۳۷۹} ^{۳۸۰} ^{۳۸۱} ^{۳۸۲} ^{۳۸۳} ^{۳۸۴} ^{۳۸۵} ^{۳۸۶} ^{۳۸۷} ^{۳۸۸} ^{۳۸۹} ^{۳۹۰} ^{۳۹۱} ^{۳۹۲} ^{۳۹۳} ^{۳۹۴} ^{۳۹۵} ^{۳۹۶} ^{۳۹۷} ^{۳۹۸} ^{۳۹۹} ^{۴۰۰} ^{۴۰۱} ^{۴۰۲} ^{۴۰۳} ^{۴۰۴} ^{۴۰۵} ^{۴۰۶} ^{۴۰۷} ^{۴۰۸} ^{۴۰۹} ^{۴۱۰} ^{۴۱۱} ^{۴۱۲} ^{۴۱۳} ^{۴۱۴} ^{۴۱۵} ^{۴۱۶} ^{۴۱۷} ^{۴۱۸} ^{۴۱۹} ^{۴۲۰} ^{۴۲۱} ^{۴۲۲} ^{۴۲۳} ^{۴۲۴} ^{۴۲۵} ^{۴۲۶} ^{۴۲۷} ^{۴۲۸} ^{۴۲۹} ^{۴۳۰} ^{۴۳۱} ^{۴۳۲} ^{۴۳۳} ^{۴۳۴} ^{۴۳۵} ^{۴۳۶} ^{۴۳۷} ^{۴۳۸} ^{۴۳۹} ^{۴۴۰} ^{۴۴۱} ^{۴۴۲} ^{۴۴۳} ^{۴۴۴} ^{۴۴۵} ^{۴۴۶} ^{۴۴۷} ^{۴۴۸} ^{۴۴۹} ^{۴۵۰} ^{۴۵۱} ^{۴۵۲} ^{۴۵۳} ^{۴۵۴} ^{۴۵۵} ^{۴۵۶} ^{۴۵۷} ^{۴۵۸} ^{۴۵۹} ^{۴۶۰} ^{۴۶۱} ^{۴۶۲} ^{۴۶۳} ^{۴۶۴} ^{۴۶۵} ^{۴۶۶} ^{۴۶۷} ^{۴۶۸} ^{۴۶۹} ^{۴۷۰} ^{۴۷۱} ^{۴۷۲} ^{۴۷۳} ^{۴۷۴} ^{۴۷۵} ^{۴۷۶} ^{۴۷۷} ^{۴۷۸} ^{۴۷۹} ^{۴۸۰} ^{۴۸۱} ^{۴۸۲} ^{۴۸۳} ^{۴۸۴} ^{۴۸۵} ^{۴۸۶} ^{۴۸۷} ^{۴۸۸} ^{۴۸۹} ^{۴۹۰} ^{۴۹۱} ^{۴۹۲} ^{۴۹۳} ^{۴۹۴} ^{۴۹۵} ^{۴۹۶} ^{۴۹۷} ^{۴۹۸} ^{۴۹۹} ^{۵۰۰} ^{۵۰۱} ^{۵۰۲} ^{۵۰۳} ^{۵۰۴} ^{۵۰۵} ^{۵۰۶} ^{۵۰۷} ^{۵۰۸} ^{۵۰۹} ^{۵۱۰} ^{۵۱۱} ^{۵۱۲} ^{۵۱۳} ^{۵۱۴} ^{۵۱۵} ^{۵۱۶} ^{۵۱۷} ^{۵۱۸} ^{۵۱۹} ^{۵۲۰} ^{۵۲۱} ^{۵۲۲} ^{۵۲۳} ^{۵۲۴} ^{۵۲۵} ^{۵۲۶} ^{۵۲۷} ^{۵۲۸} ^{۵۲۹} ^{۵۳۰} ^{۵۳۱} ^{۵۳۲} ^{۵۳۳} ^{۵۳۴} ^{۵۳۵} ^{۵۳۶} ^{۵۳۷} ^{۵۳۸} ^{۵۳۹} ^{۵۴۰} ^{۵۴۱} ^{۵۴۲} ^{۵۴۳} ^{۵۴۴} ^{۵۴۵} ^{۵۴۶} ^{۵۴۷} ^{۵۴۸} ^{۵۴۹} ^{۵۵۰} ^{۵۵۱} ^{۵۵۲} ^{۵۵۳} ^{۵۵۴} ^{۵۵۵} ^{۵۵۶} ^{۵۵۷} ^{۵۵۸} ^{۵۵۹} ^{۵۶۰} ^{۵۶۱} ^{۵۶۲} ^{۵۶۳} ^{۵۶۴} ^{۵۶۵} ^{۵۶۶} ^{۵۶۷} ^{۵۶۸} ^{۵۶۹} ^{۵۷۰} ^{۵۷۱} ^{۵۷۲} ^{۵۷۳} ^{۵۷۴} ^{۵۷۵} ^{۵۷۶} ^{۵۷۷} ^{۵۷۸} ^{۵۷۹} ^{۵۸۰} ^{۵۸۱} ^{۵۸۲} ^{۵۸۳} ^{۵۸۴} ^{۵۸۵} ^{۵۸۶} ^{۵۸۷} ^{۵۸۸} ^{۵۸۹} ^{۵۹۰} ^{۵۹۱} ^{۵۹۲} ^{۵۹۳} ^{۵۹۴} ^{۵۹۵} ^{۵۹۶} ^{۵۹۷} ^{۵۹۸} ^{۵۹۹} ^{۶۰۰} ^{۶۰۱} ^{۶۰۲} ^{۶۰۳} ^{۶۰۴} ^{۶۰۵} ^{۶۰۶} ^{۶۰۷} ^{۶۰۸} ^{۶۰۹} ^{۶۱۰} ^{۶۱۱} ^{۶۱۲} ^{۶۱۳} ^{۶۱۴} ^{۶۱۵} ^{۶۱۶} ^{۶۱۷} ^{۶۱۸} ^{۶۱۹} ^{۶۲۰} ^{۶۲۱} ^{۶۲۲} ^{۶۲۳} ^{۶۲۴} ^{۶۲۵} ^{۶۲۶} ^{۶۲۷} ^{۶۲۸} ^{۶۲۹} ^{۶۳۰} ^{۶۳۱} ^{۶۳۲} ^{۶۳۳} ^{۶۳۴} ^{۶۳۵} ^{۶۳۶} ^{۶۳۷} ^{۶۳۸} ^{۶۳۹} ^{۶۴۰} ^{۶۴۱} ^{۶۴۲} ^{۶۴۳} ^{۶۴۴} ^{۶۴۵} ^{۶۴۶} ^{۶۴۷} ^{۶۴۸} ^{۶۴۹} ^{۶۵۰} ^{۶۵۱} ^{۶۵۲} ^{۶۵۳} ^{۶۵۴} ^{۶۵۵} ^{۶۵۶} ^{۶۵۷} ^{۶۵۸} ^{۶۵۹} ^{۶۶۰} ^{۶۶۱} ^{۶۶۲} ^{۶۶۳} ^{۶۶۴} ^{۶۶۵} ^{۶۶۶} ^{۶۶۷} ^{۶۶۸} ^{۶۶۹} ^{۶۷۰} ^{۶۷۱} ^{۶۷۲} ^{۶۷۳} ^{۶۷۴} ^{۶۷۵} ^{۶۷۶} ^{۶۷۷} ^{۶۷۸} ^{۶۷۹} ^{۶۸۰} ^{۶۸۱} ^{۶۸۲} ^{۶۸۳} ^{۶۸۴} ^{۶۸۵} ^{۶۸۶} ^{۶۸۷} ^{۶۸۸} ^{۶۸۹} ^{۶۹۰} ^{۶۹۱} ^{۶۹۲} ^{۶۹۳} ^{۶۹۴} ^{۶۹۵} ^{۶۹۶} ^{۶۹۷} ^{۶۹۸} ^{۶۹۹} ^{۷۰۰} ^{۷۰۱} ^{۷۰۲} ^{۷۰۳} ^{۷۰۴} ^{۷۰۵} ^{۷۰۶} ^{۷۰۷} ^{۷۰۸} ^{۷۰۹} ^{۷۱۰} ^{۷۱۱} ^{۷۱۲} ^{۷۱۳} ^{۷۱۴} ^{۷۱۵} ^{۷۱۶} ^{۷۱۷} ^{۷۱۸} ^{۷۱۹} ^{۷۲۰} ^{۷۲۱} ^{۷۲۲} ^{۷۲۳} ^{۷۲۴} ^{۷۲۵} ^{۷۲۶} ^{۷۲۷} ^{۷۲۸} ^{۷۲۹} ^{۷۳۰} ^{۷۳۱} ^{۷۳۲} ^{۷۳۳} ^{۷۳۴} ^{۷۳۵} ^{۷۳۶} ^{۷۳۷} ^{۷۳۸} ^{۷۳۹} ^{۷۴۰} ^{۷۴۱} ^{۷۴۲} ^{۷۴۳} ^{۷۴۴} ^{۷۴۵} ^{۷۴۶} ^{۷۴۷} ^{۷۴۸} ^{۷۴۹} ^{۷۵۰} ^{۷۵۱} ^{۷۵۲} ^{۷۵۳} ^{۷۵۴} ^{۷۵۵} ^{۷۵۶} ^{۷۵۷} ^{۷۵۸} ^{۷۵۹} ^{۷۶۰} ^{۷۶۱} ^{۷۶۲} ^{۷۶۳} ^{۷۶۴} ^{۷۶۵} ^{۷۶۶} ^{۷۶۷} ^{۷۶۸} ^{۷۶۹} ^{۷۷۰} ^{۷۷۱} ^{۷۷۲} ^{۷۷۳} ^{۷۷۴} ^{۷۷۵} ^{۷۷۶} ^{۷۷۷} ^{۷۷۸} ^{۷۷۹} ^{۷۸۰} ^{۷۸۱} ^{۷۸۲} ^{۷۸۳} ^{۷۸۴} ^{۷۸۵} ^{۷۸۶} ^{۷۸۷} ^{۷۸۸} ^{۷۸۹} ^{۷۹۰} ^{۷۹۱} ^{۷۹۲} ^{۷۹۳} ^{۷۹۴} ^{۷۹۵} ^{۷۹۶} ^{۷۹۷} ^{۷۹۸} ^{۷۹۹} ^{۸۰۰} ^{۸۰۱} ^{۸۰۲} ^{۸۰۳} ^{۸۰۴} ^{۸۰۵} ^{۸۰۶} ^{۸۰۷} ^{۸۰۸} ^{۸۰۹} ^{۸۱۰} ^{۸۱۱} ^{۸۱۲} ^{۸۱۳} ^{۸۱۴} ^{۸۱۵} ^{۸۱۶} ^{۸۱۷} ^{۸۱۸} ^{۸۱۹} ^{۸۲۰} ^{۸۲۱} ^{۸۲۲} ^{۸۲۳} ^{۸۲۴} ^{۸۲۵} ^{۸۲۶} ^{۸۲۷} ^{۸۲۸} ^{۸۲۹} ^{۸۳۰} ^{۸۳۱} ^{۸۳۲} ^{۸۳۳} ^{۸۳۴} ^{۸۳۵} ^{۸۳۶} ^{۸۳۷} ^{۸۳۸} ^{۸۳۹} ^{۸۴۰} ^{۸۴۱} ^{۸۴۲} ^{۸۴۳} ^{۸۴۴} ^{۸۴۵} ^{۸۴۶} ^{۸۴۷} ^{۸۴۸} ^{۸۴۹} ^{۸۵۰} ^{۸۵۱} ^{۸۵۲} ^{۸۵۳} ^{۸۵۴} ^{۸۵۵} ^{۸۵۶} ^{۸۵۷} ^{۸۵۸} ^{۸۵۹} ^{۸۶۰} ^{۸۶۱} ^{۸۶۲} ^{۸۶۳} ^{۸۶۴} ^{۸۶۵} ^{۸۶۶} ^{۸۶۷} ^{۸۶۸} ^{۸۶۹} ^{۸۷۰} ^{۸۷۱} ^{۸۷۲} ^{۸۷۳} ^{۸۷۴} ^{۸۷۵} ^{۸۷۶} ^{۸۷۷} ^{۸۷۸} ^{۸۷۹} ^{۸۸۰} ^{۸۸۱} ^{۸۸۲} ^{۸۸۳} ^{۸۸۴} ^{۸۸۵} ^{۸۸۶} ^{۸۸۷} ^{۸۸۸} ^{۸۸۹} ^{۸۹۰} ^{۸۹۱} ^{۸۹۲} ^{۸۹۳} ^{۸۹۴} ^{۸۹۵} ^{۸۹۶} ^{۸۹۷} ^{۸۹۸} ^{۸۹۹} ^{۹۰۰} ^{۹۰۱} ^{۹۰۲} ^{۹۰۳} ^{۹۰۴} ^{۹۰۵} ^{۹۰۶} ^{۹۰۷} ^{۹۰۸} ^{۹۰۹} ^{۹۱۰} ^{۹۱۱} ^{۹۱۲} ^{۹۱۳} ^{۹۱۴} ^{۹۱۵} ^{۹۱۶} ^{۹۱۷} ^{۹۱۸} ^{۹۱۹} ^{۹۲۰} ^{۹۲۱} ^{۹۲۲} ^{۹۲۳} ^{۹۲۴} ^{۹۲۵} ^{۹۲۶} ^{۹۲۷} ^{۹۲۸} ^{۹۲۹} ^{۹۳۰} ^{۹۳۱} ^{۹۳۲} ^{۹۳۳} ^{۹۳۴} ^{۹۳۵} ^{۹۳۶} ^{۹۳۷} ^{۹۳۸} ^{۹۳۹} ^{۹۴۰} ^{۹۴۱} ^{۹۴۲} ^{۹۴۳} ^{۹۴۴} ^{۹۴۵} ^{۹۴۶} ^{۹۴۷} ^{۹۴۸} ^{۹۴۹} ^{۹۵۰} ^{۹۵۱} ^{۹۵۲} ^{۹۵۳} ^{۹۵۴} ^{۹۵۵} ^{۹۵۶} ^{۹۵۷} ^{۹۵۸} ^{۹۵۹} ^{۹۶۰} ^{۹۶۱} ^{۹۶۲} ^{۹۶۳} ^{۹۶۴} ^{۹۶۵} ^{۹۶۶} ^{۹۶۷} ^{۹۶۸} ^{۹۶۹} ^{۹۷۰} ^{۹۷۱} ^{۹۷۲} ^{۹۷۳} ^{۹۷۴} ^{۹۷۵} ^{۹۷۶} ^{۹۷۷} ^{۹۷۸} ^{۹۷۹} ^{۹۸۰} ^{۹۸۱} ^{۹۸۲} ^{۹۸۳} ^{۹۸۴} ^{۹۸۵} ^{۹۸۶} ^{۹۸۷} ^{۹۸۸} ^{۹۸۹} ^{۹۹۰} ^{۹۹۱} ^{۹۹۲} ^{۹۹۳} ^{۹۹۴} ^{۹۹۵} ^{۹۹۶} ^{۹۹۷} ^{۹۹۸} ^{۹۹۹} ^{۱۰۰۰}

بجز تہذیب یعنی
 و تقاضا ۱۲
 از بران و غیرہ

اجاب ان خرائد قوائد کا نشان ایسا قوت و المرحان اور دشمنی کان عفت لم پیشہن انس قبلہم
 ولا جان کو نزار پرشانی حال درشت بال کے سخن سحر حلال او طالب مصل اہل فضل و کمال
 کیا من بعد اس وجہ را بقہ او بحالہ فائقہ کو ایک مقدمہ رسالت مطلب و خاتمہ پر مرتب کہ کے
 مجالس عدیدہ اور اوقات شجیدہ میں نظر اقدس جناب استاذ ہی و ملاذی سیدی سندھی نظم
 بادی وین و رہبر و بناہ سالک مسلک طریق ہدایہ زاد مونی و راہنماہ عالم و عال و دلی خدا
 و حاکم کشور خدا وینی و ناظم چار سو سے ایمانی و آفتاب بہر جاہ و جلال و ماہ تابان آسمان کمال
 و افضل الناس جناب مفتی سید محمد عباس او ام اللہ ظلال و معالیہ و بارک ایامہ و لیا لیم من گذرانا
 اور جناب مدوح نے توجہ تمام استماع فرمایا اور بعد کھج حملہ مقامات کے جا بجا فتادی
 اپنے کفرین احتیاط تھے ثبت فرما کر زبور اصلاح سے آراستہ کیا اور حلیۃ العزیزی
 فرمایا امید ناظرین باتمکین و قرار و صاحبان بصیرت و اعتبار سے یہ ہے کہ بعد ملاحظہ
 ان اوراق پریشان کہ خطا و زلل سے مرگذر کرین اور نظر ترم نظر کرین اسو اسطو

اس واسطے کہ سر ابا گنگارہوں اور عباس مغفرت کا امید ہوں نہایت کا یہ نیز نگ ہے کہ پائی
 سنی و کوشش نگ ہے اور آسمان ایسا آلودہ جنگ ہے کہ عرصہ گفتگو تنگ ہے اور اپنا یہ
 رنگ ہر کار کو بھی جیسے تنگ ہے نظم رہ عقیان میں آوارہ ہوا ہوں و غلام نفس آلود ہوا ہوں
 و جس طوفانی بحر صائب و محل سنگ باران نواب و سبق خوان و ستان جہالت و زمین گبر
 نوایا سے بطلالت و عباد خاطر تازی و فرسی و متاع کاروان کس میری و زبان دان
 لغات یوہ گہ کی بہ شناسائی نکات عیب جوئی و نمک پرورد ہر تلخ کاٹی و شیر عالم گم
 کردہ نامی و کباب آتش انسرہ کہ ہوں و عزیز خاطر پتر مردہ کی ہوں و سیہ بختی کا بین
 نور نظر ہوں و دل و پاک کا لخت جگر ہوں و شکست خاطر مایوس ہوں میں و مرد و ملایع
 منحوس ہونین و خرابی کر فقط بستی ہے مجھے و عروج طالع بستی ہے مجھے و سراغ
 کافن طبع فسرہ و چراغ قبر ستائی مردہ و درگزر کوش چرخ کہن ہوں و بلانی ناگنگا
 وطن ہوں مکان بندگی ویرا ہوں و دکان فخرین گردی پڑا ہوں و نہیں بھاتی مجھے
 خلوت کیسی و پسند آئی ہے صحبت کیسی و نہیں ہے آبرو کچھ میری اصلا و مکر اتنی کہ اشک
 چشم عقاب و دما و حیر کا طالب ہوں سب سو مجھے بخشا لو کہ میری رب سے
 واللہ ولی التوفیق و بیدہ از مہ التحقیق تفصیل مقدم و مطالب خاتمہ یہ ہے مقدمہ فضیلت و آداب
 نکاح میں ہے اور آسمین و فضیلین میں فصل پہلی فضیلت نکاح میں فصل دوسری آداب اور
 احکام خواستگارین مطالب پچھلایا لائیں اور عورتوں کے کہ مردوں پر حرام ہیں مطالب
 اول عیوب میں ہے کہ جو باعث فسخ نکاح ہیں بغیر طلاق کے مطالب تیسرا اولیا
 عقد میں مطالب چوتھا عقد دائمی اور لوازم میں اوسکی اور آسمین چار فضیلین ہیں فصل
 تعین زوج و زوجہ میں فصل دوسری بیان مہر میں فصل تیسری صیغہ ایجاب قبل میں

فصل چہنچہ آداب عقد اور آداب مجامعت میں مطلب احکام نکاح منقطع میں مطلب ۱

غلام و کنیز کے مناکحت میں مطلب متعلقات نکاح میں اولوس میں پانچ فضلیں میں فصل ۱

بیان میں حقوق شوہر کے کہ زوجہ پر ہیں فصل ۲ بیان میں حقوق زوجہ کے کہ شوہر پر ہیں فصل ۳

بیان میں اہل حق کے کہ جو اولاد کے ابوین پر ہیں مثل رضاعت و حضانت اور حقیقہ

اور ختنہ کے فصل ۴ بیان میں حقوق والدین کے کہ جو ذمہ اولاد کے ہیں فصل ۵ بیان میں حقوق

مومنین اور مملوک اور حیوانات کے خاتمہ مشتمل ہے چار فضلوں پر فصل ۶ اطلاق میں اور اسما

واحکام طلاق میں فصل ۷ بیان عدد میں فصل ۸ بیان خلع اور بارات میں فصل ۹

بیان میں ظہار و ایلا و لعان کے و ما انا اشرع فی المقصود مستیعنا لولی الخیر والحد مقدمہ

فضیلت اور آداب نکاح میں اور اوس میں دو فضلیں میں فصل ۱۰ فضیلت نکاح میں فحش نہ ہے

قطع نظر اس کے کہ مناکحت اور ازدواج طبایع انسان میں مرغوب و محبوب ہے شریعت قرآن

اور ملت بیضا میں بھی مدح و لو مندوب ہے بلکہ ہر گاہ شرائط وجوب کی تحقیق ہوں تو قہراً

والا لازم اور تارک اور سکا مذموم و نادام ہو گا اور تحریر میں اور ترغیب اس کی آیات و احادیث سے

ظاہر و باہر ہے چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے وَاَنْكِحُوا الْاَيَامٰی مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ

عِبَادِكُمْ وَالْاَتَاكُمُ اِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ حاصل مضمون اس

آیہ وافی ہدایہ کا والد علیم یہ ہے کہ نکاح کر دین اولیا و عقد زنان ناکتھا اور مردان نکران

اور تر مزج کر دین اپنے کنیز و غلاموں کو کہ صلاحیت اور قابلیت رکھتے ہوں اور خون عسرت

و تاداری اور فقر و گرفتاری کا نکرین اگر محتاج ہوں گے تو حق سبحانہ تعالیٰ اپنے فضل و

کرم سے ان کو غنی فرما یگا جو آہر الکلام میں جناب شیخ محمد حسن نجفی علیہ الرحمہ نے پروا

اسحاق بن محمد نقل کیا ہے کہ انہوں نے خدمت باسعادت جناب امام حق طاق

حضرت جعفر صادق علیہ السلام میں عرض کی کہ ابابکرؓ بیٹ صحیح ہے کہ ایک شخص نے خدمت
جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں فقر و پشانی کی شکایت کی حضرت نے
فرمایا کہ نکاح کر حسب الحکم وہ عمل میں لایا فقر و احتیاج مرفوع ہوئی بھڑکائی ہوئی حضرت نے
بھڑکے ہوئے نکاح فرمایا تا انیکہ یومین میں تمہارا سنے شکایت کی اور حضرت نے حکم تزویج کا دیا پھر
مرتبہ عسرت او سکی مبدل بہ ثروت ہوئی جناب صادق ع فراموش حدیث کو سنکر فرمایا
ہاں صحیح عرسنت ہے پھر فرمایا الرزق مع النکاح والجمال یعنی رزق ساتھ اہل و عیال
سے اور اوتسی کتاب میں جناب پیغمبر خدا صلعم سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ اور حضرت نے
فرمایا یاقولوا للرزق قال لمن البرکۃ یعنی نکاح کرو واسطے رزق کے کہ عورتیں باعث برکت
ہیں اور کتاب مذکور میں لکھا ہے کہ کتب فریقین میں جناب رسول خدا صلعم سے مروی ہے
النکاح سنتی فمن غلب عن سنتی فلیس منی یعنی نکاح طریقیہ میرا ہے جو شخص کہ روگردانی
کہ بگا سری سنت سے وہ مجھ سے نہیں ہے ایضا کتاب مذکور میں بنا بر صحیحہ الیٰ خدیجہ
کے امام جعفر صادق ع سے منقول ہے کہ تحقیق حق سچا نہالی دوست رکھنا ہے
اوس کو گھر کو بیرون سے دور رکھنا ہے اوس گھر کو حسین طلاق واقع ہو اور موقوفہ
عبداللہ بن میمون میں جناب صادق ع سے مروی ہے کہ دو رکعت نماز مرو متاہل کی
افضل ہے شتر کعتوں سے کہ جو غیر متاہل یا لاوے اور کلب اسدی نے جناب صادق ع
سے روایت کی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا صلعم فرما کہ جو شخص تزویج کرے پس اسے نصف دین
اپنا حاصل کیا اور حدیث مشہور میں جناب رسول خدا ص سے منقول ہے کہ اوس جناب نے
فرمایا کہ نکاح کرو اور نسل ہم پہنچاؤ تاکہ تم میں کثرت ہو کہ میں مغرور مہمبات کرونگا اور انہوں نے
قباحت میں خنہ اگر اسفاط حمل ہوا ہو اوس سے بھی اور کتاب میں لا جعفر میں نقل کیا

کہ اوس میں ایک حدیث کے تتمہ میں اس طرح وارد ہے نا اینکه جو بچہ کہ ساقط ہو ا ہے کہ ترا بیگا
 اگر وہ دروازہ جنت پسں کہا جائیگا اوس سے کہ داخل ہو بہشت میں عرض کر دیا کہ
 میں بخاؤنگا تا اینکه والدین بھی میری داخل ہوں اور ولایت تندیبالحکام آخو میں ہوں ولہذا
 کہ حسیانہ دنیا ایک فرشتہ سے ہوں فرمایا بیگا کہ لاؤ اسکی والدین کو جب وہ حاضر ہوئی
 حکم ہو گا کہ داخل ہو جنت میں کہ یہ فضیلت میری عن رحمت ہے واسطے نبرے اور نفل
 کہ فرما با جناب رسول خدا کو کہ میں تمہاری دینا سے کسی چیز کو دوست نہیں رکھتا مگر محمد بن کو
 اور بوسے خوش کو وہ سہری حدیث میں جناب امام محمد باقر ص فرماتے ہیں کہ نہیں دوست
 رکھتا ہوں میں اس امر کو کہ دینا اور باقیما میرے واسطے ہو اور شب کو بی زہ کے بسر کردن
 اور منقول ہے کہ بدترین اموات موت عوب کو ہے بھی مرد بے زن اور زن بے شوہر اور
 جناب صادق ع سے منقول ہے کہ کوئی فائدہ بعد اسلام کے افضل زوجہ مسلمہ سے نہیں
 کہ خوش کرے اپنی شوہر کو جب اسکی طرف دیکھے اور اطاعت کرے جب حکم دی اور
 کرے اپنے نفس کی اور اسکی مال کی جب وہ غائب ہو اور ازین قبیل اور بہت حدیثیں ہیں
 کہ ذکر اول کا موجب طول ہے تا اینکه جس مقام میں فضیلت لکھی ہے سعی و کوشش کرتے ہیں
 واسطے زوج کے ثواب لاعمال سے نفل کیا ہے کہ فرما با جناب رسول خدا صلعم نے کہ
 جو شخص کوشش کرے تزویج میں و بیان دو مومنوں کے تا اینکه وہ دونوں جمع ہو جائیں
 خوشمانہ و نعم اپنی رحمت سے تزویج کر لگا اوسکی ہزار حور ان بہشت سے کہ ہر ایک حور کا
 ضرورتی کا لافوت کا ہو گا اور ہر قدم اس راہ میں لوٹا بیگا یا جو کلام اس باب میں کہ لگا تو لاؤ
 اوسکا مثل اوس شخص کے جو کہ سال بھر اسنے راتھن کو عبادت میں بسر کیا ہو اور نو ملو
 رنہ کر کہا ہو اور جو شخص کرے در بیان بدائی اور اقتراف زوج و زوجہ کے

تو خدا پر لازم ہے کہ اوس پر غضبناک ہو اور لعنت کرے دنیا و آخرت میں اور سزاوار ہے خدا پر کہ
 سراہ سکا جہنم کے پتھروں سے ٹوڑے اور جو شخص سعی کوے درمیان فساد کے اور فساد
 واقع نہو تو مستوجب عذاب خدا کا ہوگا اور دنیا و آخرت میں خدا اوس پر لعنت کرے لگا اور حرام ہے
 خدا پر کہ اوس کی طرف نظر رحمت فرمائی بیوقوف عرض کرتا ہے جہان آباد کیا نہت زوالی اور عذاب جہانی
 جس امر میں کہ لذت نفسانی اور رغبت انسانی ہو اوس میں بھی ثواب مقرر فرمایا ہے جتنا بچہ حضرت
 سنا جو کچھ حدیثوں میں آیا ہے پس کہا شامت نفس ہے کہ انسان امر حلال کو چھوڑ کر فعل حرام
 اختیار کرے اور خدا کو بیزار اور شیطان کو اپنا دوست کرے حال انکہ کچھ فرق سوائے دو کلمہ صیغہ
 حلال و حرام میں نہیں ہے صرف زہر حلال میں بطریق مہر ہو تا ہے اور حرام میں بھی اسقدر
 بلکہ اوسے زیادہ اور نہج پر آدمی کہوتا ہے اور لذت و حظ نفس و دو صورت تو نہیں ایک سے
 مگر انسان نہایت غافل و کاہل ہے کہ ایسے امر سہل کو کہ باعث ثواب و حساب ہی ترک کری
 اور سوائی و دنیاوی اور دنیا کامی اور دنیائی حقیقی میں گرفتار ہو اور نہتے ناکمی دیاو
 اسی پر کہ اس مختصر میں کچھ نہایت قدسی میں وارد ہوا ہے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ میرے گناہ
 زنا کرو کہ اگر تم زنا کرو گے تو تمہاری عورتیں ہی زنا کریں گی اور دوسری حدیث قدسی میں الہم
 محمد بنوری منقول ہے کہ حفصہ زانیہ حضرت موسیٰ پر وحی کی کہ زنا کر کہ میں اپنے نور سے
 بھٹک کر مر رہا ہوں اور میری دعا کہ تیرے وقت دعا کی آسمان کے بند ہو جائیگی اسے بجال
 اون اشخاص کے کہ محض اغوائے نفس شوم اور ترغیب الہی میں ملعون سے ایسی رحمت فرمائی
 محروم ہو کہ سزاوار عذاب مستحق عتاب ہونے میں اعاذ باللہ و ابیاء کم من شرور افسنا و سیات
 احاطنا **فصل ۲** ادب اور احکام خواستگار میں سے سنت ہے کہ اختیار کرے اوس عورت کو
 کہ کرمیہ الاصل ہو اور لکھا ہے کہ ہر آدمی کرمیہ الاصل ہے کہ وہ عورت زنا یا نطفہ حیضی نہو اور اذن

اوسکی خلق میں جہانم نہیں اور ظاہر انحصار سکی نہیں ہے بلکہ بہتر یہ ہے کہ وہ عورت
 نجیب الطرفین ہو یاں باپ اوسکے مومن و صالح ہوں اور اوسکی اصل میں کوئی بات
 ندمت و عیب کی نہ ہو اور وہ عورت جو کہ وہ چوڑی اوسکی شان سے صاحب اولاد ہو نا ہو
 اور بائج اولاد اور صغیرہ نہ ہو اور اوسکے عزیز قریب کی عورتیں صاحب اولاد ہوں اور
 کوئی دلیل عقم کی نہ کہتی ہو اسیلئے کہ حدیث میں وارد ہے وہ بویا کہ گوشہ خانہ میں افتاد ہو
 بہتر ہے زن عقیقہ سے اور محض ارادہ مال یا جمال کا کرے اس واسطے کہ حدیث میں وارد ہے
 کہ کیا ایسا مولا ہے کہ طالب مال و جمال دونوں سے محروم رہتا ہے بلکہ اگر طالب
 زن و بیدار کا ہو تو حق سبحانہ و تعالیٰ و جمال سے بھی منتفع فرماتا ہے پس چاہے کاحضرا
 اسے زن مومنہ صالحہ کو کہ صاحب عفت و محبت ہو اسیلئے کہ بعض اخبار میں وارد ہے
 کہ عورت بہتر کہ قلاوہ گردن کہی پس دیکھ کہ کیا قلاوہ واسطے اپنے لیتا ہے اور
 زن صالحہ اور غیر صالحہ دونوں کی کچھ قیمت نہیں زن صالحہ طلا و نقرہ سے بہتر ہے اور
 غیر صالحہ خاک سے بھی بدتر ہے اور خوش رو اور صاحب خلق اور قلیل المہر گندم گون
 بزرگ ترین کشادہ چشم مہمانہ قد کو کاریم کفو یعنی ہم مثل ہو اور عظیم اور رشتہ دار اور
 کج خلق اور احمق اور چھوٹا اور سفید اور جاسد اور بدبو اور سیاہ رنگ اور بلند آواز شور و غل
 کہ نیوالی اور عیب جو نہ ہو اور ایسی نہ کہ بہت چیز کو کم سمجھے اور قلیل کو قبول کرے اور مرتبہ
 اوس شخص کی نہ کہ نکاح اوس اور اوسکی بیٹی سے مکروہ ہے اور منع ہے خواستگاری
 کہ نا اوس عورت کی کہ جسکی کہیے خواستگاری کی ہو اور اوسنے یا اوسکے ولی نے قبول
 کیا ہے اگرچہ بعض علما کہتے ہیں کہ قابل میں لیکن احتیاط لازم ہے پرفروغ عقیقہ ہے
 اگرچہ بنا بر خرم کے گنہگار ہو گا اور جو عورت کسی عہد رجعیہ میں ہو اوسکی بھی خواستگاری

نکری نہ بکنا یہ نہ بصر احست مکررہ وفات میں اور عدہ باس میں بکنا بہ خواستگاری کر سکتا ہے
 اور اگر تبریح خواستگاری ایسے مقام میں کرے اور بعد انقضائے عدہ کو اس سے نکاح کرے
 تو وہ عورت حرام نہ ہوگی اور حالت احرام میں بھی خواستگاری منع ہے خواہ مرد و عورت
 دونوں محرم ہوں خواہ ایک احرام حج کا ہو یا عمرہ کا اور ممنوع ہے کہ مرد مسلمان خواستگار
 کرے زن کافرہ کی اور زن مسلمہ مرد کافر کی اور حیثیت خواستگاری کرے مرد مومن
 کہ قادر مبادلے فقہ پر تو واجب ہی قبول کرنا اور سکا اگرچہ نسب میں ادب سے کم ہو اور
 اگر وہی افکار کرے لگاتار گستاخ ہو گا شیخ حرر حمد اللہ نے ہدایہ میں بنا برورد اخبار اس حکم کو
 حتم الکیا ہے اور اونی عجیب نہیں کہ اخباری میں لیکن تحقیق علیہ الرحمہ نے بھی شرائع میں
 اس حکم کو جزا فرمایا ہے اور اطلاق اس کا محل تامل ہے چنانچہ صاحب جواہر الکلام نے
 فرمایا ہے کہ یہ حکم منافی ہی اس حکم کے کہ صنف اور غیر صنف نے نصیح فرمائی ہے
 کہ فاسق سے شادی کرنا مکروہ ہے خصوصاً شارب خمر سے اور زانی سے اور مخالف
 مذہب سے اور منافی ہے اور احادیث کے کہ جسے کراہت ظاہر ہوتی ہے تزویج
 زن ما جو کی مرد عاؤبی سے پس ضرور ہے کہ یہ حکم مطلق مقید کیا جاوے باین طور کہ
 ہر گاہ وہ شخص کہ جسے نکاح کرنے میں کراہت نہیں ہے خواستگاری کرے تو اس کا قبول
 کرنا واجب ہے بلکہ فاضل ہندی نے یہ بھی قید مرقائی ہے کہ جنوں و عجزہ جو باعث
 فسخ کے ہوتی ہیں نہ رکھتا ہو اور شہید ثانی سے مسائل میں یہ قید دی ہے کہ اس شخص کو
 نکاح کرنا اس سے اعلیٰ بافضل یا بالقوہ کے ساتھ منظور نہ ہو اور کوئی طالب سوائے
 اس خواستگار کہ ہم کہو نہ ہو اور اگر اس کا تو اس سے عدول کرنا جائز نہ ہو جائیگا اور خواستگاری
 بیرون جمہور سنت ہے اور اس بطرح سنت ہے کہ قبل از تجویز تعیین کے دو رکعت نماز

بحال اور اوپر سے بسم اللہ الرحمن الرحیم الیٰ اذین ان تترج قدر لی من النساء اعفتن
 فرجا، اعفتن کے فی نفسہا و مالی و اوسم من رزقک و اعفتن برکتہ و قدرتی ولد اطعما عطلہ خلقا
 صالحا فی حیوئے و عاقبتی تکمیل اور ویکہ سکتا ہے اور نہ ہاتھ اس عورت کے کہ جسے ارادہ نکاح کا
 اور بعض روایات میں تجویز نظر کی طرف بالوں کے اور اور مقامات زینت کے بھی وارد ہے بغیر نظر
 تلذذ کے اور اسبطر عورت بھی دیکھ سکتی ہے جسے ارادہ نکاح کا کرے اور شیخ علی عیالہ الرحمۃ
 فرمایا ہے کہ جواز نظر مشروط ہے چند شرطوں سے ایک ایک جانتا ہو کہ یہ عورت مجاہد حلال
 بھی ہو سکتی ہے دوسرے یہ کہ یقین ہو کہ صاحب شوہر نہیں ہے تیسرے یہ کہ قبول بھی کر لی
 چوتھے یہ کہ خود ہی دیکھے اور کیل نہ کرے پانچویں یہ کہ حال اوسکا معلوم بھی نہ ہو اور اسبطر
 دیکھنا کثیر کا بھی درست ہے جب خریداری اوسکی منظور ہو نا بشہد کے بلکہ بعض علماء و عوی
 اجماع کا اس پر کیا ہے اور زنانہ تنصیب کو بھی دیکھ سکتی ہیں بغیر نظر شہوت و تلذذ کے لیکن احتیاط
 میں احتیاط سے اور اسبطر جو عورت بسبب کبر سنی کے باعث رغبت نہوا و سکو بھی دیکھنا متنا
 نہیں اور مرد مرد کو اور عورت عورت کو دیکھ سکتی ہیں بغیر نظر تلذذ و خیانت کے اور مرد اجنبی
 زن اجنبی کو ناظر اجنبی کو نہیں دیکھ سکتی مگر لغورت شرعیہ مثل شہادت اور علاج کے
 اور اگر بغیر قصد کے مرد اجنبی کی زن اجنبی پر نظر پڑ جاوے یا عورت اجنبی کی مرد اجنبی پر
 توجہ مت نہیں مگر دوبارہ دیکھنا البتہ حرام ہے اور زوجین کو باہم دیکھ کر ناظر و باطن جسم پر
 درست ہے اور اپنے مجاہد کو بھی دیکھ سکتے ہیں سوائے شرکاء کے اور اطعمہ سے نسوان کو
 کہ اپنے غلوک کو اگرچہ خواہر یا بیوی ہو نہ دیکھے اور اسبطر ناہینا کو بھی نہ دیکھے بلکہ آواز ناہی
 خلخال وغیرہ کی بھی تا محرم و مومنہ نہ سنائیں اور نہیں چاہیے عورتوں کو کہ آپس میں ترکیب
 فعل شیخ کی ہوتا کہ سوائے عذاب اخروی کے دنیا میں بھی مستحق حد شرع کی ہونگی

اور زمین چار سو عورت کو کہ پہلو میں عورت کے کپڑے اور لباس و صبا میں حال نہ ہو کہ اس میں
 بھی حسب اے حاکم شرع کے مسخ و تغیر نہ کی ہوگی اور چاہیے کہ غیر محرم سے کلام نہ ہو
 اور اگر ضروری ہو تو زیادہ بیاخ کلمہ سے کلام نہ کرے اور چاہیے کہ اسرار اور راز کو
 شوہر کے کسی پر ظاہر نہ کرے اور جو کچھہ تخلیہ میں باہر دیکر اوسکے اور اوسکے شوہر کے
 واقع ہوا اوسکو بھی کسی سے بیان نہ کرے اور کسی عورت کے حسن و جمال کو اپنے شوہر سے
 حکایت نہ کرے کہ موجب فتنہ کا ہوا اور مردانینا کو بھی جائز نہیں کہ تو ادا محرم کی سنے
 اور کینہ خواجہ سرا کا بھی طرف عورتوں نامحرم و عورت کے حرام ہے اور خجلہ آداب اور مستحبات
 نیز بیخ سے دلیمہ ہے یعنی لیکر غذا و روز منین کی دعوت کرنا اور کو کھانا کھانا نا چاہنا
 حدیث میں وارد ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا ص نے کہ دلیمہ از اول لازم ہے اور
 دوسرے دن تک ہوا تو تیسرے دن ریا اور تمتع ہی اور دوسری حدیث میں وارد ہے کہ دلیمہ
 ایک دن یا دو دن مکوت ہے اور تین دن ریا و تمتع ہے اور اگر فقراے مومنین ہوں
 تو افضل ہے اور قبول کرنا دعوت دلیمہ کا مستحب ہے اگرچہ روزہ سنتی رکھنا ہو اور جانا
 مجلس عروسی میں مستحب ہے جب خالی ہو محرمات سے مثل رقص و غنا کے کہ ایسی محفل
 جانا حرام ہے لیکن اگر معلوم ہو کہ اوسکے سبب سے وہ امور بر طرف ہونگی تو درست ہے
 اور اگر نا اہل و انتہا ایسی محفل میں گزیر جاوے تو نہ بیٹھے اور جو چیز کہ عروس پر سے
 منکر بن لینا اوسکا اور کھانا اوسکا درست ہے اگر اجازت مالک کی معلوم ہو **مطلب**
 بیان میں اون عورتوں اور مردوں کے کہ حرام میں خواہ سبب نسب کے ہوں خواہ
 بعباض دیگر حرام ہوئے ہیں مطلقاً نہ ہے کہ حرام میں مانا اور بہن اور دای اور نانی
 اور بایں افقے جہاں تک سلسلہ انکا بڑھتا جاوے اور بیٹی اور پوتی اور نواسی اور بیٹی

دراودہ خواجہ سرا

بہن

اور بیاہنی کو اور اولاد دہی خواہ بہن اور بھائی حقیقی کی اولاد ہوں خواہ مادری خواہ پدری کو اور
 پوتہ اور خالہ حقیقی ہوں خواہ سوتیلی اور حرام ہے عورتوں پر باپ اور دادا اور نانا اور بھائی
 اور بیٹا اور پوتا اور نواسا اور سہیلی اور بھانجا اور بھانجی اور چچا اور چچا کے ششہ و ششہ بھالاج یا چھٹے
 ششہ ثابت ہونے میں اور وسط ششہ سے کہتے ہیں کہ کسی عورت سے بھیمان حلت و طہ کر لی
 اور بعد اسکے معلوم ہو کہ وہ عورت حلال نہ تھی اور جوڑ کا یہ وسط ششہ تھا تو اسے وہ اپنی والدین
 ملحق ہوگا اگر ششہ جانیں سے ہو والا جسکو اشتباہ ہوا ہے اس سے ملحق ہوگا اور مان لڑکی
 زن مدخولہ کے وسط کر نیوالی پر اور باپ اور بیٹا اس شخص کا مدخولہ پر حرام ہوگا اور حرام ہے
 مردوں پر مان زوجہ کی یعنی خوشدامن حقیقی اور اسکی دادی اور نانی خواہ زوجہ سے ششہ یا سہولہ
 یا نہیں بخلاف اور بی بیوں کے کہ اس میں اختلاف ہے بنا پر مشہور کے عدم حرمت
 اگر نزد مدخولہ کی مان سے زنا کرے تو زوجہ کو سہر حرام نہوگی اور بی بی زن مدخولہ کی اور اولاد
 اسکی دختر کی خواہ پہلی شوہر کی ہو خواہ بعد مفارقت اسکی اور شوہر سے پیدا ہوئی ہو حرام ہے
 بخلاف دختر زن غیر مدخولہ کے کہ وہ حرام ہے نہ صیغاً یعنی بعد مفارقت شرعی اس سے
 اسکی دختر سے نکاح کر سکتا ہے اور لڑکی اور نواسی زوجہ کی خواہ نکاح صحیح ہم صحبت ہو
 خواہ شہ خواہ بطور زنا بنا پر مشہور کے حرام ہے اور بھوپھی کی بیٹی اور خالہ کی بیٹی کہ یہ بھی
 حرام ہوجاتی ہیں اگر معاذ اللہ انکی ماؤں نے زنا کیا ہو بنا پر مشہور کے بلکہ بعض علماء سے
 اجماع بھی اس باب میں منقول ہے اور مدخولہ باب کی بیٹی پر اور مدخولہ بیٹی کی باپ پر
 حرام ہیں بلکہ جسکو باپ کی مشہوت مس کیا ہے یا بنظر مشہوت دیکھا ہے تو وہ بھی بیٹی پر حرام ہے
 بنا پر مشہور کے اور اس مسئلہ میں چند ان اختلاف نہیں اور جسکو بیٹی کی مشہوت مس کیا ہے
 یا دیکھا ہے وہ باپ پر طہی الا شہر حرام ہے اور شہید اول نے محمد بن عمرو اور منظور ابن

بی بی

باب پر کردہ کتاب ہے اور باپ کی لمبوشہ متطورہ کو بیٹے پر حرام فرمایا ہے اور شہید ثانی دونوں کو نکو
حرام کہتی ہیں اور صاحب جواہر نے بھی اسکو قوت دی ہے اور یہی احوط ہے اور یہ سب حکم
کنیز کنین یا وزوہ پر ایک کی انہیں سے عجز و عقد کے دوسری پر حرام ہے یعنی نہ ہے جو عمرات
کہ بیان ہوئے یہ سب حرام مؤیدین کہ کبھی حلال نہیں ہوتی اور سوائے انکی اور بھی صورتیں
ابری کی ہیں چنانچہ عقرب بیان ہوگا اور مثل ان رشتوں کے اگر رضاعت سے حاصل ہوں
تو انہیں ہی نشر حرمت ہوتا ہے چنانچہ تفصیل اوسکی آگے ذکر ہوگی اور بن زوہ پر نولہ
کی خواہ حقیقی ہو خواہ سوتیلی حرہ ہو یا کنیز جماع حرام ہوتی ہے یعنی دو بہنوں سے عقد ساتھی
نہیں کر سکتا اور جب ایک اسکے عقد میں ہے باعدہ رجسہ میں دوسری بہن اوسکی حرام ہے
ہاں اگر بہن سے زوجه کی وطنی کرے تو زوہ حرام نہوگی اور اگر دو نو کنیز بن ہیں تو مالک
وہونکا ہو سکتا ہے لیکن سفارت سے ایک کی دوسرے سے وطے حرام ہوگی تاوقتیکہ پہلی کو
اپنی ملکیت سے خارج کر دے اور اگر وطے کرے کنیز سے اور سچا اوسکی بہن سے نکاح کرے
تو وہ کنیز حرام ہو جاوے گی جب تک کہ یہ اسکی جہالہ عقد میں ہے بسبب حرمت اور بزرگی نکاح
چنانچہ صاحب جواہر الکلام نے فرمایا ہے اگر چہ باعتبار وطے کے ہو سکتا ہے کہ حرمت دار
ہو درمیان وطے کنیز اور تزویج کے پس اختیار ہی چاہئے کنیز کو دور کرے چاہی نکاح کو
باطل کرے جیسا کہ علامہ نے تحریر میں اختیار فرمایا ہے اور بائنی یا بستی سے زوجه کی
بغیر اجازت اوسکے عقد نہیں کر سکتا ہے اور اگر مبادرت کرے تو اجازت پر زوہ کے نکاح
بنا بر اکثر اقوال کے اور بعض فقہانے فرمایا ہے کہ زوہ کو اختیار ہے چاہی اوسکے
عقد کو برقرار رکھے چاہی فسخ کر دے چاہی اپنے عقد کو فسخ کر دے بغیر طلاق کے
اور اگر چہ یہی سے باخلاف سے زوہ کی عقد کرے تو اجازت زوہ کی درکار نہیں

اسی طرح اگر نکاح کر کے کسی کنیز سے باوجود اذن مالک کے اور اس کے جہالہ عقد میں زوجه
 حرہ ہو تو یہ بھی موقوف ہے اس کی اجازت پر اور بغیر اس کے اجازت کو درست نہیں اور اگر
 مبادرت کرے گا تو بعض فقہانے فرمایا ہے کہ زوجه کو اختیار خود اس کا نکاح باطل کر دے
 خواہ بفرار رکھے خواہ اپنا نکاح فسخ کر دے اور محقق علیہ الرحمہ قائل قول اول کے ہیں یعنی
 نکاح باطل ہے اور سیطرہ عقد کنیز میں شرط ہے اجازت زوجه حرہ کی اسی طرح یہ بھی شرط ہے
 کہ قدرت نکاح حرہ پر نہ کرے تاہو یعنی اولے مرد و زنان و نفقہ پر قادر نہ ہو اور ترک میں خوف
 عنت کا ہے یعنی بوشفت کا اور زنان میں مبتلا ہونیکا ہوا سو اس کے قدر نہیں چلے گا کنیز مقید
 اس صوت میں کہ خوف عنت کا ہو اور بیت حدیث میں اسکے موافق ہیں ہر چند مشہور ہے کہ بغیر
 خوف عنت کے بھی جائز ہے اور بعض احادیث سے بھی عموم ظاہر ہوتا ہے لیکن مقتضا
 ضوابط اصول یہ ہے کہ عدم خوف عنت میں جائز نہ ہو اور اس میں احتیاط ہے اور ان دنوں اکثر
 آئین منافات نہیں اس لیے کہ خوف زنا کا باوجود زوجه کے بسبب مرض ہونے زوجه کے مستبعد
 نہیں اور اگر کسی کی زوجہ کنیز منکوحہ ہو اور پرزن آزاد سے عقد کرے پس اگر وہ قبل سے
 واقف نہ تھی تو اختیار رکھتی ہے اپنے نکاح کے فسخ اور بفرار کرنے میں اور اگر
 باوجود علم کے اس نے عقد کیا ہے تو رضامندی اس کی ظاہر ہے مگر اختیار فسخ کا نہیں
 اور جس عورت کو نعان کیا ہے یہ شوہر نے اس کو تحت زنا کی کی ہو اور گواہ نہ ہوں اور حاکم
 شرع نے باہم ان کے صیغہ لعان کا جاری کیا ہو پس بعد لعان کے وہ عورت اس مرد
 حرام ہوید ہو جائیگی اور جو عورت گونگی یا بھری ہو اور اس کو اس کا شوہر ستم کرے تو
 وہ بھی حرام ہوید ہے بغیر لعان کے اور اگر کوئی شخص زنا کرے کسی عورت سے پس اگر وہ
 صاحب شوہر تھی تو حرام ہوید ہو جائیگی اور اگر صاحب شوہر نہ تھی تو پھر اس سے نکاح کر سکتا

اور اگر وہ عورت کسیکے مد میں ہو اور کوئی دانتہ اس سے عقد کرے تو بچہ عقد کے حرام
 ہوید ہوگی اور اگر دانتہ عقد کیا ہو تو بعد مقاربت کے حرام ہوید ہو جاوے گی اور اگر
 کسیکی کنیز دلو سے زنا کرے یا ایام ہنری میں اس سے عقد کرے تو اسکی حرام ہوید
 ہو نہیں ترودے اور شارح لموطا مل طرف عدم حریت کے ہیں اور اگر کوئی عقد کرے
 اس عورت سے جسکیکے متہ میں ہو تو اسکی بھی حرام ہوید ہو نہیں اختلاف اگرچہ صحبت
 نہ ہو ہو اور بعض متامنین احتیاط ترک میں ہے اور اگر کسیکی عورت زنا کرے تو اپنے
 شوہر پر حرام نہوگی ہاں اگر اصرار کرے تو نظر اسکے کہ نطفہ میں حرام کا شمول ہوگا احتیاط
 کرنا چاہیے اور اگر حالت احرام میں کسی عورت سے دیدہ و دانتہ عقد کیا ہو خواہ دو نون
 محرم ہوں خواہ ایک احرام حج کا ہو یا عمرہ کا واجبی ہو یا سنتی تو وہ عورت بھی اس مرد پر
 حرام ہوید ہوگی اور اگر جابل مسئلہ تھا تو عقد باطل ہوگا اور اگر اپنی زوجہ سے حالت احرام
 ملے کرے تو وہ بھی حرام ہوید نہوگی اور جس عورت کو ظہار کیا ہے وہ بھی حرام رہتی ہے
 تلو فیکہ کفارہ طہار کا ندی چنانچہ بفضل ابیان اسکا سوگا انتشار اللہ اور زن کافرہ غیر کتابیہ
 باجماع مؤسلمان بر حرام ہے اور کتابیہ میں اختلاف ہے بنابر مشہور کے نکاح منقطع
 یعنی متہ اس سے جائز ہے اور احتیاط اسکی ترک میں ہے اور مراد کتابیہ سے یہودی و نصاری
 ہیں کہ جبکا عمل توریت و انجیل پر تھا اور تابیہ اور خارجیہ بھی حکم میں زن کافرہ کے ہیں
 اور نکاح کرنا پانچوں میں حرام ہے جب چار مرتبہ اسکے عقد دائمی میں ہوں یا کوئی
 اونہیں سے حد رجعیہ میں ہو جب تک کہ کسیکو اونہیں سے طلاق نہ دے اور مد رجعیہ بھی
 گذر جائے اور اگر کوئی شخص غل بد کرے کسی طفل سے یا مرد سے تو وہ ملے کر نیوالی
 پر حرام ہے ہاں اور بین لون دونوں کی اگر وہ فعل بد پہلے ہو عقد سے ساتھ اسکے ہاں

اور بہن کے اور اگر اس نے عقد مقدم ہو چکا ہو تو بہر حال حرام نہ ہوگی اور اگر کسی عورت کو طلاق دے
 اور بعد عہد میں رجوع کرے اور بعد طلاق دے اس طرح بعد تیسرے طلاق کے وہ عورت
 اوپر حرام ہے تو قنیکہ وہ عورت کسی اور شخص سے نکاح کرے اور وہ بعد مقاربت کے
 طلاق دے اور مدت عہد رجعیہ کی گزر جاوے اور اگر نو طلاقیں گزر جاوے تو اس طرح پر کہ
 کہ در میانین دو محل گذرے ہوں تو وہ عورت اوپر حرام ہو بد ہوگی کہ پہر اس سے نکاح
 نہیں کی جاسکتا اور حکم عورت حرہ کا ہے اور کنیز میں بعد دو طلاقیں کے اعتیاد محلل کی ہے اور
 بعد چھ طلاق کے وہ حرام ہو بد ہوگی خواہ شوہر حر ہو خواہ ظالم اور اگر دو خرم از نہ سالہ سے
 بوجہ حلال مقاربت کرے اور مخرج بول و حیض با مخرج غایب و حیض بنا بر دوسری تفسیر کے
 ایک ہو جائیں تو طے اس کی ہمیشہ حرام ہوگی اور لایا و ملر کی حکم زوجیت سے اس کی طلاق
 یا نہیں اس میں اختلاف ہے شہید ثانی نے قول ثانی اختیار فرمایا ہے اور اس میں احتیاط ہے
 اور یہ تقدیر نفقہ اس کا شوہر کے ذمہ ہے کیا اور معلوم کرنا چاہیے کہ وضاعت یعنی دو دینا
 کہ باعث نشر حرمت کا ہے اس میں چند شرطیں معتبر ہیں کہ اگر وہ بائی جائیگی تو وضاعت
 مستحق ہوگی پہلی شرط یہ ہے کہ شیر دہندہ عورت ہو دوسری یہ کہ دو سبب وضع حمل کے
 حاصل ہوا ہو خود بخود نہ اور اسنو سیدری یہ کہ دو دینا سے نہ ہم ہو چکا ہو چوتھی یہ کہ وضع
 کی حیات میں پیاسو یا پنجن یہ کہ شیرستان سے پیلا ہو وہ کی نہ یا ہو چٹی یہ کہ محض دو ہو
 کسی چیز میں مخلوط کر کے نہ یا ہو تا توین یہ کہ اس قدر پیاسو کہ جسمین گوشت نہ کرے
 اور ہڈیاں سخت ہوں یا یہ کہ ایک شبانہ روز پیاسو یا پنڈرہ مرتبہ پیاسو پیے درپے اور
 ہر مرتبہ سیر ہو کہ خود پستان کو چوڑو یا ہو اور دس مرتبہ بھی بنا بر فعل بعض علما کے جب
 نشر حرمت کا ہے اور خالی احتیاط سے نہیں اگرچہ فعل اول مشہور ہے اس میں کہ

دیکھو کہ یہ شرطیں
 ہر مرتبہ پیاسو پیے

اس مدت میں کسی اور نے دودھ پلایا ہو تو بچہ اپنے اہام رضاعت میں پایا ہو کہ وہ دو سال
 یوں دسویں یہ کہ صاحب شیر یعنی شوہر مرضعہ کا ایک ہو پس اگر کوئی عورت ایک شوہر کی
 دودھ سے کسی لڑکے کو پلاوے اور پھر اس شوہر سے مغایرت شرعی کر کے دوسرا شوہر
 کرے اور اس کے دودھ سے کسی دیگر کو پلاوے تو نکاح اہل دین شیر خواروں کا
 آپس میں حرام نہ ہو گا اور اگر کسی جہنمی بیان ہوں اور عمدہ علیہ شرط مذکورہ دو پلاہین تو
 شیر خوار و غیر باعث نشر حرمت کا ہو گا تب حیثیت کہ شرط مذکورہ پائی جائیگی تو رضاعت
 ثابت ہوگی اور فروع مان، رضیع کے اور شوہر مرضعہ کا پدر رضیع کا ہو جائیگا اور اولاد اہل دین کی
 خواہ نسبی ہو خواہ رضاعی بھائی اور بہن میں شیر خوار کی ہو جائیگی پس جو قرابین کہ سبب نسب کے
 موجب حرمت کی ہیں وہی قرابین اگر رضاعت سے حاصل ہوگی تو موجب نشر حرمت
 کی ہوگی اور تب نکاح کر سکتا ہے باب شیر خوار کا اولاد سے مرضعہ کی جو نسبی ہو اور
 اس طرح مرضعہ کی شوہر کی اولاد سے خواہ اولاد اس کی نسبی ہو خواہ رضاعی اور آیا بھائی بہن
 رضیع کے کہ جو نسبی بہن اولاد سے مرضعہ کی یا اس کے شوہر کی جو نسبی بہن نکاح کر سکتی ہیں
 باہنیں اس میں اختلاف ہے اور ضیاط ترک میں ہے اور اگر کسی عورت نے دو پلا یا ہو ایک
 لڑکے کو پھر کسی دیگر کو بشرط مذکورہ تو بھائی اور بہن نسبی ایک دوسرے کے بھائی بہن
 نسبی سے بنا پر مشہور کے نکاح کر سکتے ہیں لیکن شیخ الطایفہ نے منع کیا ہے اور شہید
 نے بھی بعض تحقیقات میں اسی فعل کو اختیار کیا ہے پس ضیاط اس میں ہے اور اس طرح
 مقدم ہونا رضاع کا نکاح پانچ ہوتا ہے نکاح کر نے اسی طرح اگر بعد عقد کے
 رضاعت متحقق ہو جائے تو سبب مطلقان نکاح سابق کا ہو گا مثلاً اگر زانی نو اس یا نو سی
 کو دو پلاوے اور شرط رضاعت کے متحقق ہو جائیں تو بیٹی اس کی اس کے داماد پر

حرام ہو جائیگی اس لیے کہ اولاد مرضہ کی رضیع کے باپ پر حرام ہے بخلاف دای کے
 کہ اگر بوتا یا پوتی کو دو دہلا دے تو ہو واسکی اس کے پسر پر حرام نہیں اور اگر دای
 یا تانی زوجہ یا شوہر کی سیکوان دونوں سے دو دہلا دے اور شرائط دو دہلانے کے پانچوں
 تو باعث فسح کا ہو گا اس لیے کہ اگر شوہر کو دہلا یا ہے تو وہ چچا یا مامون دختر کا ہو اور اگر
 دختر کو دہلا یا ہے تو خالہ یا پوہی لڑکی کی ہوئی اور اگر مان کسی شخص کی اس کی زوجہ
 صغیرہ کو دو دہلا دے تو وہ صغیرہ او سپر حرام ہو جائیگی اس لیے کہ بن رضاعی اس کی ہوئی
 اور اگر بن نے یا بہائی کی زوجہ بنے اس کی بی بی کو بشرط دو دہلا یا ہو گا تو بہانچی یا بہتچی
 ٹھہر جائیگی اگر سوتلی مان نے دہلا یا ہو تو بن پری ہوگی بشرطیکہ دو دہلائی اور باپ چا سوا
 اور اگر زوجہ کبیرہ کسی شخص کی اس کی زوجہ صغیرہ کو دو دہلا دے تو دونوں او سپر حرام ہو جائیگی
 اگر کبیرہ بدخولہ اس کی ہو اس لیے کہ کبیرہ مان زوجہ کی ہوگی اور صغیرہ اس لیے حرام ہوگی کہ اگر
 دو دہلا یا تھا تو اس کی دختر رضاعی ہوگی اور اگر شوہر اول کا دو دہلا یا تو یہ بھی ہوگی اور
 اگر زوجہ کبیرہ اس کی بدخولہ نہ تھی تو حفظ کبیرہ حرام ہوگی اس لیے کہ مان زوجہ کی ہوگی اور
 مان زوجہ کی خواہ زوجہ بدخولہ ہو خواہ غیر بدخولہ مطلقاً حرام ہے بخلاف بیہ کے کہ بیہ
 زوجہ بدخولہ کی حرام ہے اور غیر بدخولہ کی حرام نہیں لیکن نکاح اس صورت میں فاسد ہو گا اس لیے کہ بیہ مان
 اس کی جہاد حرام ہے نہ عیناً اور نہ فرعیات اس مسئلہ کی بہت بین تقہ مست ہے کہ فرخ
 مسلمان اور عاقلہ اور عقیقہ اور حسین ہو اور وقت اضطرار زن ذمیہ سے دو دہلا یا سکتا
 مگر اس کو شراب پی سے اور گوشت خوک سے مانع ہو اور مکروہ ہے کہ لڑکی کو مرضہ
 ذمیہ کے حوالہ کرے کہ وہ اپنے گھر لے جاوے اور کراہت شدید ہے اگر مرضہ جو بیہ
 اور باقی احکام اس کے مفصلاً بیان ہونگے انشاء اللہ مطلب دوسرا ان میں

ذکر

مہر کا

مہر کا

مہر کا

کہ بجا عتق فسخ نکاح ہو سکے میں بغیر طلاق کے پس عیب مرد کے تین میں سے ایک ہونا خواہ
جنون دائمی ہو اور خواہ دوری قبل عقد ہو یا بعد عقد کے حادث ہو اور وہ طے کرے کہ وہ اپنے
خسی ہونا تیسرے عین ہونا کہ قلد و دخل پہ نو بستر طے عورت کو پہلے ہی معلوم ہوا اور بعد مقاربت
نہ عارض ہو اور پس مجھ و علم کے اختیار فسخ کا ہے اور اگر بعد علم کے راضی ہو جاوے تو اختیار
فسخ کا یہ نہیں رہتا پس اگر بعد مقاربت کے ظاہر ہو کہ عیب سابق میں تھا تو مستحق مہر نہیں
ہوگی اور اگر مقاربت نہیں ہوئی تو مہر کی مستحق نہیں اور مشورہ ہے کہ سوائے ان تین
مردوں کے مرد میں کوئی عیب باعث فسخ نہیں ہوتا اور بعض علماء نے جذام کو بھی محسوب کیا ہے
اور عیب عورت کے سات میں جنون اور جذام اور پس اور قرن اور افضا اور ثابنا ہونا
اور زمین گیر ہونا قرآن اس عورت کو کہنے میں کہ جسکی فرج میں ہڈی باگوشت ایسا عارض ہو
کہ مانع دے گا ہو اور افضا یعنی ایک ہونا خارج حیض دہل کلا خارج حیض و فاط کا
بنابر اختلاف تفسیر کے جیسا کہ گذر آہیں مرد کو سبب عیوب مذکورہ کے اختیار فسخ کا ہے
وفیقہ قبل از عقد بنانا ہو یا بعد علم کے سکوت کرے پس اگر فسخ کرے تو قبل از مقاربت
مستحق ادا مہر کا نہیں اور بعد مقاربت کے مہر میں دہکا اور اگر سبب فسخ کے
ایسا ہو یا سو تو فسخ دہندہ سے مہر الیگا اور عیوب باطنی عورت کے اس کے بعد اس سے یا
عورتوں کی گواہی سے ثابت ہوئے میں اور یا فی عیوب مردوں کے ہوں یا عورتوں کی گواہی
و و عا دلوں کے یا زیادہ کے ثابت ہوئے میں اور فسخ میں احتیاج بصیغہ طلاق کے اور
رجوع بجا کم نہیں سوائے عیب عین ہونیکو کہ اس میں خود فسخ نہیں کر سکتی بلکہ مرافقہ حاکم
شرع کی طرف ملازم سے اور مستحق نصف مہر معین کے ہی اور اس طرح اور بھی چیزیں بموجب
فسخ نکاح کے ہوتی ہیں بغیر طلاق کے ایک دین سے تالیس ہے یعنی فریب دہی

مثلاً اسکو کہ تہذیب کو کسی عورت سے بشرط حدیث کے اور وہ کثیر ظاہر ہو پس منع کر سکتا ہے
 اور قبل دخول کے مہر نہیں اور بعد دخول کے مہر معین دنیا ہو گا علی الاشیء اور حسب غریب و باری
 اوس کو نامان لیا اور اسبطرح اگر عورت حرم تہذیب کرے بشرط حدیث اور وہ غلام ظاہر ہو
 نو اختیار منع کا ہو گا او قبل مفارقت یعنی مہر کی نہیں اور بعد مفارقت کے مہر ضروری اور اسبطرح
 اگر شرط کی ہو کہ مان لوسکی حرم ہو کہ وہ ہو اور بعد عقد کے ظاہر ہو کہ کثیر زادی ہے تو بھی معتدل
 منع کا ہو گا اور تہذیب اسباب بطلان عقد کے اسلام یا ازداد اہل زوجین کہے پس اگر وہ
 کا ذی اسلام لاوے تو نکاح او سکا باطل ہو جاوے گا اگر وہ عیال ہو تو یہ قبول اسلام کے بعد باطل
 ہو جاوے گا والا بعد گذر نفوس کے اور اگر مرد نکاح ہو بھی مسلمان ہو تو بطلان عقد نہ ہو گا اور اگر وہ
 مسلمان ہو جاوے اور زوج باطل اسلام کرے تو بھی عقد باطل ہو گا اور اسبطرح حکم ازداد کا ہی اور اسبطرح
 خرید و بیعت کا شور کو باعث بطلان نکاح کا ہے لیکن اگر زوج خدیجہ نہ ہو تو اگرچہ
 نکاح باطل ہے مگر بطلان نکاح کی وجہ سے نکاح باطل ہے اور اگر کثیر ازداد ہو جاوے اور شوہر او سکا غلام
 نو اسکو اختیار منع کا ہے اور اسبطرح اگر غلام ارادہ ہو جاوے اور زوجہ کثیر ہو تو اختیار
 منع کا کہتا ہے اور ملک کو اختیار ہے اگر خدیجہ کثیر شوہر دار کو باطلام صاحب زوجہ کو
 چاہے منع کرنے نکاح او نکاح چاہے بزرگ کہے اور اسبطرح اگر دونوں ملکوں
 ہوں تو بھی اعتبار ہے مطلب تمسیر الیاد حدیث میں ہے پوشیدہ جز ہے کہ ولایت
 عقد کے شرعا و اسطے چند خصوصیتیں ہیں اول ولایت باپ اور دادا کی اور بھائی اور
 علی ہذا انقیاس بسبب بزرگ اور دختر غیر بالغہ پر یعنی جب باپ یا دادا اپنے بیٹے کے نکاح
 یا دختر غیر بالغہ کا نکاح کر دیں تو پھر انکو بعد طہوع اور شہکی اختیار منع کا ہیں اور عقد
 لازم ہے پس اگر قبل طہوع کے شوہر یا زوجہ مر جائے تو ایک دوسرے کا وارث ہو گا

وکر دلائل صحت

میدان لایا اور اسے نکاح غیر بالغہ کا غیر کفو سے یا اس شخص سے کر دیا جو حسین کو بی
عیب و عیب مذکورہ سے مثل جنون اور خبی ہوئے تھو قوت میں غیر بالغہ کو اختیار ہو گا
بلوغ اور عید کے بنا بر مشور کے اور اس طرح اگر طفل نابالغ کا نکاح ایسی عورت سے
کر دے کہ حسین کو بی عیب موجب فسح کا ہو اور اگر دختر نابالغہ کا عقد کیسے غلام سے کر دے
مگر اختیار فسح کا ہو گا اور اگر سیر نابالغ کا عقد کنیر سے کر دے تو جن علمائے نکاح نے جن
شرط عین خوف دفع فی الحرام لگی ہی اونکے نزدیک یہ نکاح جائز نہ ہو گا اس واسطے
کہ طفل سے خوف زنا کا نہیں اور جنہوں نے یہ شرط نہیں لی ہے اونکے نزدیک صحیح ہے
اور عقد لازم ہو گا اور بعد بلوغ و رشد کے اختیار فسح کا ہو گا اور تحقیق اس مسئلہ کے
سابق میں گذری اور سیر نابالغہ اور دختر نابالغہ پر ولایت انکی نہیں بلکہ وہ خود مختار ہیں لیکن
و دختر بالغہ وغیرہ رسدہ میں اختلاف ہے بعض علمائے نکاح ولایتی میں ولایت کو
ساقط کیا ہے نہ نکاح منقطع ہیں اور جنہوں نے بالعکس کہا ہے اور ظاہر ہے کہ
اوسے اپنی نفس کا اختیار ہے خواہ نکاح و ایمی ہو خواہ منقطع لیکن احصا طاسمین ہے
کہ دلی سے بھی اجازت لے کر دلی موجود ہو اور اگر بالغہ رسدہ ہو و دشیزہ نہ ہو
تو ولایت محدود و دیگر کی بالائتقان ساقط ہے اور بشرط ولایت باپ اور اولاد کی بالائتقان
ثابت ہے اس طرح و قسما حالت جنون میں نابالغ بیون جس وقت کہ تزویج اونکے حتمین
اصح و مناسب ہو اور اگر غیر محدود و دیگر نکاح کر دین صغیر یا صغیرہ کا تو وہ نکاح فضولی ہے
اور عند البلوغ و رشد لو نکاح اختیار ہے چاہے من فسح کر دین چاہے برقرار رہے ایسی
کہ ولایت نکاح کے سواے باپ اور اولاد کے اور عزیز و کومش چچا اور مامون اور چھائی
اور بہن اور ملین اور نانی اور دلی کے نہیں بلکہ جان و جان و نون میں سے بعد بلوغ و رشد

نکاح

راضی ہو تاوے گا و سکی طرف سے عقد لازم ہو گا اور بسبب اختلاف ہو جو بعد و پدر
 من تو جس شخص کو داد انجو زیر کرے وہ مقدم ہے اور باکو جاسے کہ نہ لو سپر راضی ہو اور
 اگر کہنے ان دونوں سے پہلے عقد کر دیا ہو تو دوسرا و سکو باطل نہیں کر سکتا اور ولایت
 جد پر میں مسلمان ہونا نہ لگا شرط سے پس اگر کافر ہوں یا ایک کافر ہو تو مسلمان ہوا کو
 ولایت نہیں اور اسبطرح اگر دوا نہ باہوش ہوں یا کیسکے غلام ہوں یا آخر اسم حج کا یا عمر کا
 باند ہے ہوں تو ان سب حالتوں میں ولایت اوکے نہیں پہنکتا تا وقتیکہ عذر بطریق ہو
 اور اگر ایک ان دونوں ایسا ہو اور دوسرا صحیح ہو تو ولایت صحیح کی صحیح ہے اور مستحب ہے
 کہ بالغ رشیدہ نکاح میں اجازت دلی کی جیسی ہے دو غیرہ ہو بانہ اور اگر جد و پدر نہ رکھتی ہو
 مستحب ہے کہ بھانکو اپنی طرف سے مختارہ کیل امر نکاح میں کرے اور اگر کہی بھائی ہوں
 تو بھیکو اختیار ہے اور حسبوقت بالغ رشیدہ نا تختہ افواش کرنے نکاح کی اپنے کھوتے
 اگر باپ با واد مانع ہوں تو جائز ہے کہ وہ نکاح کرے اگرچہ وہ ناخوش ہوں اور اگر باپ
 اور واد بالغ رشیدہ دو شیرہ کلبے اجازت اسکے نکاح کر دین تو اسکی اجازت پر موقوف
 رہیگا اور اگر لڑکا یا لڑکی دیہانہ ہوں بالغ ہوں یا غیر بالغ اور نکاح کرنا و نکاح اصلح و
 مناسب ہو تو ولایت جد و پدر کی ثابت ہے دوسرے ولایت آقا کی مرد ہو یا عورت
 نوڈی و غلام پر ثابت ہے مملوک بالغ ہو یا غیر بالغ مائل ہوں یا مجنون نکاح دایمی ہو یا منقطع
 اور اگر نوڈی یا غلام غیر اجازت آقا کی نکاح کر لیں تو موقوف ہے آقا کی اجازت پر چاہے مخ
 کرے چاہے برقرار رکھے اور حسبوقت نکاح کرے کہ بجز غیر اجازت آقا کے اور افواش کرے
 اور عفاوت واقع ہو چکی ہو تو اگر وہ کثیر و شیر و تھی تو دسواں حصہ اسکے قیمت کا نکاح
 کر سکتا ہے اور اگر دو شیر و نہ تھی تو بیسواں حصہ قیمت کا اگر نکاح کرے چھوڑا اور اگر کسی کا غلام

ذکر شرائط

قولوں کے آقا سے اگر اس نے اجازت نکال کر دی ہو والا ذمہ ہر اوس غلام کو ہے جس کا بیگ
 وہ لڑا ہو اور جہاز آدمی اوس کو ادا کرنا لازم ہے اور حسب وقت نکاح ملک کا اجازت آقا کے
 واقع ہو تو ہر ذمہ میں آقا کے ہی اور اس طرح ہر ملک کا مال آقا کا ہے اور چاہے ملک کو
 کہ جس قدر مہر کی مالک نے اجازت دی ہے اسی پر اتنا کافی ہے والا زیادتی اوس کی
 ذمہ پر نہیں ہے ولایت حاکم شرع کی اوس پر ہوتی ہے جو بالغ ہو لیکن عقل و تمیز نہ کہنا ہو
 اور نکاح کرنا اوس کے ضمن اصلح ہو چوتھے ولایت وصی کی غیر بالغ بر نہیں اور بالغ ہر اوس
 صورت میں ہے کہ غیر رشید ہو اور ضرورت بھی نکاح کی ہو اور باپ و دادا موجود نہ ہوں محقق
 علیہ الرحمہ نے شرائع میں اسی قول کو اختیار فرمایا ہے اور کلامہ نے مختلف میں اور شہید ثانی
 اور صاحب جہاں الکلام نے ولایت وصی کو مطلقاً ثبوت دی ہے اور بعض علماء نے اوس
 میں نہیں تجویز کیا ہے کہ باپ یا دادا نے ضرر اوس کے نکاح کی وصیت میں کی ہو بہر حال
 مسئلہ خالی از اشکال سے نہیں ہر چند قول اخیر جذبان بعد نہیں اور رشید معلوم ہوتا ہے
 و جبکہ شخص اور ضرر اپنا سمجھ سکے اور بیعت کرے واسطو البقا سے نیز نکاح کے
 تو اختیار کرے ایسی شخص کو کہ بالغ و مغل و رشید و صر ہو اور بالغ اور ہوش اور محنون
 اور عہد محرم نہ ہو اور اگر کسی کا غلام ہو تو اس کے آقا نے اجازت و کالت کی دی ہو عموماً
 بالخصوص اور وکیل کو چاہیے کہ صیغہ ایجاب و قبول صحیح ہو سکے اور غیر اسکے جرات کو
 اس لئے کہ مقدمات فروج میں ثنابت احتیاط لازم ہے کہ اس پر مائتنب اور تو رہش کا ہے
 اور طلوع و حرم و ہناوز و مغل آخوی و کمال ابی گوارا ذکر ہے اور وکیل میں جالفا
 ولایت کریں وکیل کرے خبر اور قبول و کالت پر وہ کافی ہیں اور صیغہ نہ وکیل کی ضرورت
 میں خود جانب ولی سے وکیل کیا جاوے خود جانب نکاح سے خواہ جانب ملک سے

سید

لہر سکوت بالغ رشیدہ و شیر و کا دل اجابت کی ہے و فیکہ معلوم ہو کہ جیالغ کلام ہے اور جیوش
کہ وکیل کرے بالغ رشیدہ واسطے ابقاع نکاح کے مطلقاً اور ناک کو معین کرے پس نہیں جائز
وکیل کو کہ اپنے ساتھ عقد کرے مگر اسکی اجازت سے اور اگر وکیل کرے کہ اپنے ساتھ ہر عقد
کہ نا تو بھی منابر قول بعضے علما کے صحیح نہیں کہ اپنے ساتھ عقد واقع کرے اسلیکو کہ روایت عمار
سایا طے عدم جواز پر دلالت کرتی ہے اور اسلئے کہ متولی ایجاب و قبول کا ایک ہی شخص ہو جانا
لیکن مشہور جواز ہے اور محقق اور رشید ثانی اور حنابلہ شیخ مخنی علیہم الرحمہ بھی قابل اسی قول کے
امین اور عموماً سے بھی یہی مستقام مطلب اور حدیث مذکور ضعیف ہے اور دلیل عقلی خود شری
اسلیکو کہ تولی طرفین کے جہان ناک و منکوہ غیر ہون درست ہی حالانکہ وہاں بھی یہی لازم آئے ہے
جس جواز خالی از قوت نہیں لیکن احتیاط ترک میں ہے اور لا اقل کردہ ہوگا اسواسلئے کہ تعلیم
نعت کا ہے و انتم اموالکم و انتم اور اگر ادا اپنی ہوتی کا عقد دوسری بی کے دختر سے کر د
یا باپ اپنی دختر کا عقد اپنے موکل سے کر دے تو درست ہی اگرچہ متولی ایجاب و قبول کے
خود ہی ہوں اور عورت وکیل ہو سکتی ہے مرد کی اور عورت کی جس طرح مرد وکیل ہو سکتا ہے عورت
اور مرد کا اور وکالت میں بالغ و رشیدہ کے اگرچہ ہوں او سیکا کافی ہے مگر آدمی پر ہے کہ اگر وہی
اوسکا ہونو اسکی بھی اجازت طلبہ بیان عقد دایمی اور لوامہ میں اوسکے اولاد میں
جہا ضلعین میں فصل نفیس زوج و زوجہ میں مخنی رہے کہ نفیس اور نفیر زوج و زوجہ کا شرط صحت
نکاح ہے اور اس طرح کہ نہ ہوتا اونکا بھی شرط ہے اور مرد کو نب سے دونوں کا مسلمان ہونا
نہیں اگر احد یا کافر ہوں تو نکاح صحیح نہیں مگر زن کتاب سے صحت نکاح میں اختلاف ہے
بتایہ مشہور کے عدم جواز ہے اور عورت میں اگر کفار اسلام پر ہے مومن ہونا لازم نہیں اور
اسمیں اختلاف ہے کہ لوامہ میں رشیدہ ہونا مرد کا لازم ہے نہ عورت کہ عورت مہندہ اور

شیعہ ہو گئے اور یہ ہے کہ شہادت زن شہادہ نہیں ہے اور غاری اور غامبی اور غالی کافرین علیہ
اوستے جائز نہیں مگر وہ عورت کا نکاح کرنا اور اس کو منکاح و منکاحی خصوصاً شراب و خمر سے مکروہ ہے
اور مستحق ہے و مضافہ نہیں اور اس طرح تزویج کرنا اپنے کسلائی کی یا اوٹکی بیٹی سے مکروہ ہے اور
جب کوئی شخص کسی عورت سے عقد کرے پر طلاق دے اور وہ عورت شوہر ثانی سے اولاد بہرہ برداری
نہ کرے وہ بے کثرت ہو لول اور اس کا اپنے ہر کو جو دوسری عورت سے ہو کر دختر سے اوس عورت کے
کہ جو شوہر ثانی سے ہم بیوی ہے متعقد کرے اور جو عورت کہ سوت کسی شخص کے مان کی ہو یا بھند
دوسری شوہر کے تو اس شخص کو نکاح اس سے مکروہ ہے مثلاً بھندہ نے نکاح کیا بڑے سے اور بڑی کی
زوجہ محمود سے پہلے بھندہ نے بعد مفارقت بڑے سے نکاح کیا اور خالد پیدا ہوا تو خالد کچھوڑے سے
نکاح کرنا مکروہ ہے یا مثلاً بھندہ زوجہ بڑے سے نکاح کرے اور اس کے بعد بھندہ بڑے سے نکاح کرے
مرد سے نکاح کیا اور عمر کی بی بی زینب بھی تھی پس بھندہ کو زینب کے ساتھ نکاح کرنا مکروہ ہے
لیکن محقق صاحب شرط کے کلام سے خط پہلی صورت کی کراہت نکلتی ہے اور شہادت ثانی نے
مسائل میں دوسری صورت کو مکروہ کہا ہے اور نہایت زیادہ سے بھی محوم ظاہر ہوتا ہے
اور زن زانیہ سے فعل اسکے کہ توبہ کرے نکاح کرنا مکروہ ہے علی الاضمر اور موجود ہونا اور
اجازت و ممانعتی کا نکاح بالغ رشیدہ میں شرط نہیں جیسا کہ گنتا اور اس طرح اعلان نکاح اور
موجود ہونا گواہوں کا بھی بنا ہے مشور کے شرط نہیں مانا مستحب ہے کہ ظاہر ظاہر عقد کو واقع کرے
اور حضور عادلین کا اور گواہی لوگوں کی بھی سنت ہے چنانچہ مذکور ہو گا پس اگر دونوں متعادلین
ہا ہم دیگر پر خید نکاح کریں یا کوئی پر خید اسے اطفال کا عقد کہیں تو صحیح و درست ہے بلکہ اگر
کفیل کی شرط کریں تو بھی نکاح باطل نہ ہو گا اور اس طرح قادر ہو تازہ ج کا ادائے نان و نفقہ
علی الاضمر شرط صحت نکاح کی تین ہے اور طلاق ہے کفیل اور تازہ ج کرے غلام سے

اور ان عربیہ و داعی سے اور کن یا شمیہ خیر با شمی سے اور برعکس اور صاحبان حرفہ ہائے ہیئت
 صاحبان علم و شرف سے جو وقت کہ قبل سے حال معلوم ہوا اور جعل و فریب نہ ہو چنانچہ اگر
 زوج ظاہر کرے امتساب یا کسی قبیلہ کی طرف اور بعد ظاہر نہ ہو خلاف اوسکا تو عورت کو اختیار ہی
 فسخ کا بنا بر قول بعض علماء کے اور مسئلہ خالی اشکال سے نہیں اور احتیاط لازم ہے اس اگر مرد
 عورت کو تجدید نکاح پر راضی کرے یا عورت مرد کو راضی کرے کے طلاق لیلیہ سے تو سے و عذہ
 درست ہو گا فصل ۲ بیان مہرین ہے پوشیدہ نہ ہے کہ ذکر اور تمین مہر کے عقد دائمی میں شرط
 صحت نکاح کی نہیں ہے بلکہ بعد عقد کے اور مباشرت کے بھی تمین مہر کی بنیادے طریق ہو سکتی ہے
 لیکن مستحب یہ ہے کہ ذکر مہر کا پہلے عقد کے ہو جاوے اور اگر قبل تمین ہو اور بعد مباشرت کا طلاق دے
 تو مہر مل دینا ہو گا اگرچہ مستحب یہ ہے کہ قبل از تمین مہر کے مباشرت نہ کرے اور مہر مل او سے
 کہنے میں کہ جاوے سکی اس حال اور مہرین مہر کی ہو اور شرف و جمال میں برابر اسکے ہون خواہ تھا
 ہدی ہون خواہ مادی و مافیہ کے مہر سنت سے تجاوز نہ ہو آلا مہر سنت دینا ہو گا اور زیادتی مہر کی
 مطلقاً مہر سنت سے کم نہ ہو اور مہر سنت پانچ سو درہم من کہ بحساب اہل ہند ایک سو سات روپیہ تخمیناً
 ہوتے ہیں آخر کی مہر کی مطلقاً سنت ہے چنانچہ حدیث میں دلہ بولے کہ تمرا یا جناب سونڈر اسلم
 افضل میری امت کی عورتوں میں وہ عورت ہے کہ نہ مال قیمتی نہ سوہرہ و سکا کم نہ جو نہ عورت کی
 کہ مہر اوسکا زیادہ ہو اور جس چیز پر کہ باہم رضاً واقع ہو جاوے وہ مہر ہو سکتا ہے میں ہوتا
 مثل تعلیم قرآن کے یا سکھانا اور کسی صنعت کا بشرطیکہ وہ صنعت مباح ہو اور جس صورت میں
 کہ میں ہوں شرط یہ ہے کہ وہ چیز ملک مسلمان کی ہو سکے اور مالیت بھی رکھتی ہو اور
 چاہیے کہ مہر نہ ہو بلکہ شناخت اور تمین ہو سکی و کمیتی یا وصف سے ہو سکے اور اگر
 جو بزرگے کتاب خدا درست نہیں ہر اور معین کرے مہر کو پس بنا بر مشورہ اور اجماع علما کی

میں

تو کہ

یہ ہے کہ مہر اوسکا پانچ سو درہم ہو گئے کہ مرست سے اور اگر مہر کے اولی مدت معین کیا ہو
 تو چاہیے کہ ایسی مدت ہو کہ جہین کی اور زیادتی نہ ہو سکی اور قبل ادا کرنے تمام مہر کے بالفضل
 مہر کے مباشرت کرنا گزردہ ہے بلکہ مستحب یہ ہے کہ منجملہ مہر کے یا علاوہ مہر کے اگرچہ بطریق
 ہبہ کے یا تبرع کے ہو کچھ قبل از مباشرت ادا سکودے اور حسب وقت مدت ادائی مہر کی معین
 تو ہر وقت زوجہ کو مطالبہ اپنے حق کا درست ہے اور قبل وصول مہر کے زوجہ کو پوچھنا ہی
 کہ مفاہمت کو قبول کرے اور بعد مباشرت کے یا نفین مدت ادائی مہر کی البتہ امتناع کرنا
 نہیں درست ہے اور بعد مباشرت کے تمام مردہ شوہر کے مستقر ہو جاتا ہے اور اگر قبل
 مباشرت اور جہنم مہر کے طلاق دے تو نصف مہر معین دینا ہوگا اور اگر سب ادا کر چکا ہی
 تو نصف مہر ہوگا اور اگر قبل مباشرت اور قبل نفین مہر کے طلاق دے تو زوج موافق اپنے
 حال کے کچھ ادا سکودے غنی موافق اپنے رجب کے اور محتاج موافق اپنے حال کے اور ادا سکود
 منع کتنی میں چنانچہ تصریح اسکی قرآن میں موجود ہے علی الموصح قدرہ وظل لغفر: قدرہ
 اور اگر زوجہ یا شوہر قبل از مفاہمت طلاق دے تو نیز نفین مہر کے نہ ہونی ہو تو مہر ہے کہ تصریح
 دینا ہوگا اور اگر نفین کرے ایک مقدار مہر کی واسطے زوجہ کی اور یہ زوجہ کو با واسطہ کو
 بھی کچھ دینا کہ اگر کرے تو ادا کرنا مہر کا لازم ہے اور جو واسطے دلی یا واسطہ کو ادا کرنا چاہتا
 دینا اوسکا لازم نہیں آتا اگر شرط کی ہو کہ مہر میں سے زوجہ کی باپ کو بھی کچھ دینا
 تو بعض علماء سے منقولی ہوا ہے کہ اس صورت میں وفا کرنا شرط کا لازم ہے ہر چند کہ مشہور
 اس صورت میں اگرچہ بھی یہی ہے کہ لازم نہیں ہے لیکن احتیاط منقضی ہے کہ شرط کو وفا کر
 اور اگر شرط کرے عقد میں اس چیز کی کہ جو مخالف ہو شرع کے یا رجحان شرعی نہ کرتی ہو
 شرط باطل ہے اور عقد صحیح ہے اور اگر بشرط ہے تو درست ہے مثلاً اگر شرط کرے کہ

عورت مرد سے کہ نکاح دوسرا کرنا یا کسی عورت سے متعہ کرنا یا کسی لونڈی کو حرم بنا تو ایسی
 شرط باطل ہے اور عقد صحیح ہے اور اس طرح اگر شرط کرے کہ غلام وقت مردے دنیا
 والا عقد باطل ہوگا تو یہ بھی شرط باطل اور عقد صحیح اور اگر شرط کرے کہ مجھ کو میرے شہر سے
 باہر نہ لجا تو ظاہر یہ ہے کہ ایسی شرط لازم ہوگی اور اگر شرط کرے کہ اگر باہر وطن سے
 لجا دے تو اس قدر مر ہے اور اگر نہ لجا دے تو اس قدر ہر کم ہوگا تب اگر بلا د اسلام
 کی طرف لجا دے تو اطاعت شوہر کی لازم ہے اور اگر بلا د کفر کی طرف تکلیف دے
 تو اطاعت واجب نہیں اور متفق اسے مرزا نے کہے ہیں اور مرزا نے زوجہ کا ہے لینا اور غفر
 کرنا اور اس کے اختیار میں ہے اور اگر نکاح بولایت لکھی ہو تو دلی یعنی باپ یا دادا یا بزر
 مصلحت کے عفو کر سکتا ہے اور بنا بر قول اکثر علماء کے دلی تمام ہر مغیرہ کا معاف
 کر سکتا اور یہ کہ نامہ موعود کا درست نہیں اس لئے کہ بہ من قبضہ شرط ہے اور دین مؤ
 منقبض بالفعل نہیں ہاں عفو اور ابرا ہو سکتا ہے اور عفو کرنا ہر کاموجب ثواب عظیم کا ہے
 چنانچہ قرآن مجید میں وارد ہے وَلَنْ نَعْفُوَ اقْرَبَ لِلتَّقْوَىٰ یعنی عفو کرنا تمہارا زیادہ نزدیک
 ہے تقویٰ اور پرہیزگاری سے اور روایات صحیحہ میں وارد ہے کہ جو عورت ہر اپنا شوہر کو عفو
 کر دے عقدا ہی ہو یا منقطع حقیقاً بعض بردہ ہم کے ایک نور او کسی قبر میں عنایت
 فرماتا ہے اور بعض ہر در ہم کے ہزار فرشتوں کو حکم فرماتا ہے کہ واسطے اسکے نیکیاں لکھیں
 قیامت تک اور اگر کلمہ نابالغ کو تہنوع کرین بولایت پس اگر وہ لڑکا وقت تہنوع کے
 صاحب مال ہو تو مراد اسکے ذمہ میں ہوگا والا ولی کے ذمہ پر ہے اور اگر اختلاف کرین
 زوجہ و ذوالصل مہر میں یا صفت مہر میں یا مقدار میں اور نیتہ نہ تو قول زوج کا صحیح المقسم
 معتبر ہے اور اگر زوج دعویٰ کرے اداسے مرکا اور زوج منکر ہوا اور نیتہ موجود نہ ہو

بہرہ ہر عفو

تو قول زوج کا معتبر ہے ساتھ قسم کے اور اگر وجہ کہو کہ تو نے بطور تبع کر دیا ہے نہ
 بطور مہر کے اور زوج منکر ہو تو قول بیع کا معتبر ہے اور اگر اختلاف کریں مقاربت میں بعد
 خلوت کے اور عورت دعویٰ کرے مقاربت کا اور قبل عقد کے و فیروزہ نہ تھے تو قول زوج کا
 معتبر ہے اور اگر تعیین مہر کی مفوض ہو اسے زوج پر تو جعفر چاہے معین کرے کمی اور زیادتی
 کی حد نہیں اور اگر اسے پند وجہ کے ہو تو زیادتی مہر سنت سے نہیں کر سکتی تفصل عشری
 ایجاب و قبول میں عقد دایمی ہو یا منقطع ایجاب و قبول اس میں شرط ہے ایجاب عورت کی
 طرف سے اور قبول مرد کی طرف سے ہونا ہے اور یہ دونوں خواہ بالا صالت ہوں خواہ
 بولایت خواہ بوکالت انحاء و مجلس کا اس میں شرط ہے یعنی ایجاب کے بعد قبول بغیر تاخیر کے ہو
 اور تقدیم ایجاب کے نزدیک اکثر علما کے شرط نہیں بلکہ بہتر ہے لیکن اگر نکاح قبول کو
 مقدم کرے تو چاہے کہ اس طرح سے کہوتر زوجت پس وی یا وکیل سے کھڑو جنگ اور
 واسطے ایجاب کے عقد دایمی میں لفظ النکحت اور زوجت کے واقع ہے پس اگر دونو
 صیغہ پڑے جائیں ایک بلفظ النکحت اور دوسرا بلفظ زوجت تو احتیاط سے قریب ہوگا
 اور واسطے قبول کے لفظ قبلت النکاح یا قبلت التزویج یا فقط لفظ قبلت یا تزوجت
 کو کافی ہے اور اگر ان میں صیغہ نکاح بلفظ عربی درکار ہے اگرچہ در صورت تعذر غیر زبان
 عربی بھی کافی ہے وقتیکہ ایجاب و قبول برہنج معتبر واقع ہو بلکہ اگر عاجز ہو گویا کسی توانا
 سفیدہ بھی کافی ہے اور باوجود قدرت او اسے صیغہ کے وکیل کرنا درست ہے اور لانہم ہے
 کہ صیغہ ایجاب و قبول کو بلفظ ماضی واقع کرے نہ بلفظ مستقبل اور قصد کرے انشانہ کاخیر
 و یشیکایعے یہ خیال کرے کہ اسی صیغہ سے نکاح ہو جاو یگانہ یہ کہ نکاح ہو چکا ہے
 او کا مالک نہ ہوں اور قبل پڑھنے صیغہ ایجاب و قبول کے پڑھنا خطہ کا جو مشتمل ہو محمود

اور درود و صلوات بہ مستحب ہے اور خطبہ نکاح کے سبب میں مگر وہ خطبہ کہ جو امام محمد تقی علیہ السلام نے بوقت اپنے تزویج کے دختر دامون لمعون سے انشاء فرمایا تھا تبرکاً اور تمیناً مذکور ہوتا ہے

کھینچو

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ قد قرأ انعمتہ ولا الہ الا انتہ اخلاصاً و حمدانہ و صلی

علی محمد سید بریۃ اما بعد فقد کان من فضل اللہ علی الانام ان اعانہم بالجمال علی الحرام فقال سبحانہ

والکھو الا یامی منکم و الصالحین من عبادکم و انما کم ان کیونہ افتراء لعنہم اللہ فی غلۃ اللہ

علیم اور چونکہ لفظ نکاح بنابر استعمال عرب کبھی متعدد سے دوسرے مفعول کس طرف ہونی ہی

یعنی بغیر واسطے کس کو حرف تعدی کے اور کبھی بواسطہ موم کی اور لفظ تزویج کے کبھی متعدی بغیر

اور کبھی متعدی بواسطہ باکی او بنابر ارشاد و اخوند مجلسی علیہ الرحمہ کہ یہ تزویج کا جو حرف متعدی

سے تہذیباً اگر اسطر سے صیغہ ادا ہو جاوے تو بھینسے

اور مخفی نہ ہے کہ کبھی متعدی میں خود مضاعفہ ایجاب قبول واقع کرتے ہیں اور کبھی بولکالت

دونوں جانب سے اور کبھی ایک جانب سے اور کبھی بولایت دونوں جانب سے کبھی ایک

جانب سے اور کبھی فضولی دونوں طرف سے کبھی ایک طرف میں پس خواند جان وجہا مقام ہو

اوس طرح کا صیغہ پڑے اور فقہین زوج و زوجہ کے باستارہ

یا باسم کر لینا بہتر ہے اور بنا بر مابیت لفظ قرآن کے ذکر و کا

در میان صیغہ کے عورت کے ذکر پر مقدم کرنا بہتر ہے

اگر چہ عکس بھی درست ہے لیکن نفی لکھا جاتا ہے کہ چاروی ہے

الکثرہ مومون مذکورہ کا اور اگر کوئی صورت رکھتی ہے تو

اوس کا استنباط ہے اسی نفی سے ہو سکتا ہے

ولی دونوں کو صیغہ پیر میں		
انکھت ابنتی ہذہ ولایتی عنہا انکھت ابنتی ولایتی عنہا انکھت ابنتی ولایتی عنہا	قبیلۃ النکاح لانی ہذا قبیلۃ النکاح لانی ہذا قبیلۃ النکاح لانی ہذا	زواج ابنتی زینب ولایتی عنہا ابنتی علی زواج ابنتی ولایتی عنہا من ابنت علی زواج ابنتی ولایتی عنہا بابنت علی
وکیل دونوں کو ولی کو صیغہ پیر میں		
انکھت بنت موکل بن موکل علی المہر المعلوم انکھت بنت موکل بن موکل علی المہر المعلوم انکھت بنت موکل بن موکل علی المہر المعلوم	قبیلۃ النکاح لابن قبیلۃ النکاح لابن قبیلۃ النکاح لابن	زواج بنت موکل بن موکل علی زواج بنت موکل بن موکل علی زواج بنت موکل بن موکل علی
صیغہ فضولی		
انکھت زینب محمد علی المہر المعلوم انکھت زینب من محمد انکھت زینب محمد علی المہر المعلوم	قبیلۃ النکاح محمد قبیلۃ النکاح محمد قبیلۃ النکاح محمد	زواج زینب محمد علی المہر المعلوم زواج زینب من محمد علی المہر المعلوم زواج زینب محمد علی المہر المعلوم
مرد و عورت خود صیغہ اہک یا قبول پیر میں		
انکھت نفسی علی المہر المعلوم انکھت نفسی منک علی المہر المعلوم انکھت نفسی منک علی المہر المعلوم	قبیلۃ النکاح نفسی قبیلۃ النکاح نفسی قبیلۃ النکاح نفسی	زواج منک نفسی علی المہر المعلوم زواج منک نفسی علی المہر المعلوم زواج منک نفسی علی المہر المعلوم
وکیل مرد و عورت کے صیغہ پیر میں		
انکھت بنت موکل بن موکل علی المہر المعلوم انکھت بنت موکل بن موکل علی المہر المعلوم انکھت بنت موکل بن موکل علی المہر المعلوم	قبیلۃ النکاح لانی ہذا قبیلۃ النکاح لانی ہذا قبیلۃ النکاح لانی ہذا	زواج بنت موکل بن موکل علی المہر المعلوم زواج بنت موکل بن موکل علی المہر المعلوم زواج بنت موکل بن موکل علی المہر المعلوم

اور حضرت صفیہؓ پر ہوا اور مختلف جہنم نکلا ایک کیل ہو اور دوسرا ولی تو ہر ایک موافق اپنی غیب کی سیٹی پر اور اگر ولی کا
تو یہاں تک کہ نبی کیے اور قبل میں بجای لائی کو لایا نبی اور اگر ولی عالم شرع ہو یا دوسری تو نام و نوا کا بیان کیا جائے
اور اگر ولی بالغ و رشیدہ کا ہو تو احوط یہ ہے کہ اس کے ولی سے بھی اجازت لے لے اور
صیغہ اس طرح ہے اکتھت موکلفی موکلف و کالہ عنہا وعن ولہا علی اللہ المسلمون اور لفظ
محقق اور صدق کے ہر معنی ہر کے میں پس بجای علی اللہ المسلمون کے علی الصدق و علی الحق
بھی کہہ سکتے ہیں اور واقعہ کرنا عقدا مشکو مستحب ہے اور نہ کو موجب حرم موافقت کا بتاؤ
چنانچہ منقول ہے کہ جبر بھی جناب امام محمد باقر علیہ السلام کو کہ فلان شخص سنو کہ کو ہوا کہم
عقد کیا حضرت نے فرمایا مجھے گمان نہیں کہ بائیم لغت و اتفاق ہو پس بہت جلد انہیں
اتفاق اور جدا ہی ہو گئی اور منع ہے عقد کرنا یا زنا کرنا اس ایام میں کہ قمر و عقربہ
یا تحت الشعاع ہو اور درمیان حیدرین کے عقد کرنا جائز ہے کچھ قیاحت نہیں اور جب وہاں
کو گھر میں لاوے تو سنت ہی کہ خود بھی وضو کر کے دو رکعت نماز پچا لاوی اور اسکو بھی
حکم کرے تا نماز پڑھے اور بعد نماز کے خود یہ دعا پڑھے بسم اللہ الرحمن الرحیم اللعازقنی
العناد و ما ورضا ما وارضی بہا و اجمع نبیا باحسن اجتماع وانس و ایتلاف فانک تحب الحلال
و تکرہ الحرام اور جو لوگ وہاں موجود ہوں اونسے کہی کہ آمین کہیں اور تہذہ اس کے پانی
اور تارے اور پانکوا اسکے پانی سے دھو دے اور وہ پانی منتہائے خانہ تک چڑک دے
اسکی کہ حدیث میں وارد ہے کہ جیسا کہ لگا تو خدا ہی تہ ستر ہزار نوع کی پریشانی
اچھی ہو و فرماتا ہے اور ستر ہزار نوع کی برکت اس گھر میں داخل فرماتا ہے اور ستر ہزار
طرہ کی رحمت عروس پر نازل فرماتا ہے تا انکہ وہ برکت پہنچتی ہے ہر گوشہ خانہ میں
اور محفوظ ہوتی ہے عروس و اس کے اور عہدام اور مرمن سفید سے جب تک اس گھر میں

ہے اور منع کرے عروس کو سات دن تک دودھ کھانیے اور سرکہ کھانیے اور دھنیا
 اور سیب ترش سے کہ باعث عقم ہو یگانہ فصل جو تھی آداب مجامعت میں منقول ہے کہ حسب ارادہ
 مجامعت کا کرے پہلی ہاتھ اور اسکے پیشانی پر رکھے اور یہ دعا پڑھے اَللّٰہمَّ عَلٰی کِتَابِکَ تَزَجِّتَا

و فی امانک فذہبا و بکلمہ یکا تطلعت فرجہا فان قضیت فی رحمہا شیئا فاجعلہ مسلما سو یا
 یا سحجہ شکر الشیطان اور وقت ایقاع کے پہلی بسم اللہ رکھے کہ شرک شیطان سے
 محفوظ رہے اور منع سے کہ مثل جانوروں کے درآوی بلکہ چاہیے تعجیل نکرے اور دست باری
 اور خوش طبع کرے پہر آباد ہو اور ایسے مقام پر واقع کرے کہ جہاں کوئی ناظر نہ ہو کہ وہ کو
 دیکھو یا کلام انوکھا یا آواز کو نہ سنا دے اس لئے کہ سننے والی حدیث میں وارد ہے کہ جو ایسا کرے گا
 تو جوار کا پید ہو گا اور رستگار نہ ہو گا بلکہ زنا کار ہو گا اور وقت مجامعت کے فرج زن کی طرف
 نہ دیکھے کہ موجب اندہ ہونے فرزند کا ہے اور بایں نکرے کہ باعث گونگے ہونے فرزند کا
 اور اواسے شب واقع نکرے اگر غم سیر ہو کہ خون در قو لیخ اور فالج اور لقوہ اور قریس
 اور شنگ مثلاً نہ اور سلس البول اور ضعف چشم کا ہے بلکہ چاہیے کہ آخر شب واقع کرے
 کہ مصلح بدن ہے اور بہترین اوقات جماع شب دوم شبہ اور شب سہ شبہ اور شب چہشبہ
 اور شب جمعہ ہے خصوصاً بعد نماز عشا اور وقت زوال روز چہشبہ اور بعد عصر روز جمعہ اور
 منع ہے مقاربت کرنا اپنی زوجہ یا محلوہ سے حالت حیض میں اور اگر ایسا کرے گا تو اول حیض
 میں ایک دینار اور وسط حیض میں نصف دینار اور آخر حیض میں ربع دینار کفارہ دیکھا و
 بعضے علماء یہ کفارہ دینا واجب جانتے ہیں اور خالی احتیاط سے نہیں ہے اور حالت
 نفاس میں بھی نزدیکی درست نہیں اور زن مستحاضہ حیض ل اور اعمال متعلقہ لپے
 بحال اور تو حکم ظاہر میں ہے اور اہل سنی و ملی درست ہے والا منع ہے اور حالت

احمام میں بھی منع ہے وہ دنوں محرم ہوں یا ایک اور حالت اعتکاف میں اور حالت موم واجب میں خواہ روزہ ماہ رمضان کا ہو یا قضا یا ماہ رمضان کا یا نذر معین اور اگر روزہ جب میں اپنی زوجہ روزہ دار سے جبراً مجامعت کر لگا تو کفارہ اوسکا بھی اسکے ذمہ واجب ہے اگر وہ عورت ابتدا سے انتہا تک راضی نہ ہوئی ہو اور سوا ہی اسکے مستحق بچاں تازہ نکاح ہو گا بنا برقعہ نیز کے اور جس وقت کہ وقت نماز کا تنگ ہو اور اتنا زمانہ نہ ہو کہ بعد ایقاع غسل کرے اور نماز بجالا دے تو چاہے کہ مباشرت سے باز رہے اور مسجد میں غسل سے پرہیز کرے اور اگر کسی عورت سے وطی شبیہ واقع ہوئی ہو تو اوسکے شوہر کو چاہیے کہ اسے وطی کرے تا وقتیکہ وہ عورت عدہ اوسکا تمام نہ کیے اور اگر گنیز حاملہ کو خبیثہ تو قبل اسکے کہ حمل اوسکا چار مہینہ کا ہو جاوے اس میں مقاربت نہ کرے اور بعد گزرنے مدت منکوحہ کے وطی اس میں مکروہ ہے مگر یہ کہ عزل کرے یعنی بیرون فرج متزل ہو اور اسی طرح اگر مالک ہو کثیر کا تو قبل اسکے کہ وہ حائض ہو اس میں وطی نہ کرے اگر حائض ہوئی ہو اور اگر سن حیض کا رکھتی ہو لیکن عاقلین سنوتی ہو تو بعد گزرنے ہتھالیوں کے اس میں وطی کرے مگر یہ کہ اوسکے آقا نے اس پر کیا ہو یا مالک اوسکی عورت ہو یا حالت حیض میں اسکے ملک میں داخل ہوئی ہو یا بالہ ہو یا حاملہ ہو اور مکروہ ہے مقاربت کرنا بعد احتلام کے قبل از وضو یا غسل کے اس میں گناہ پر ایک حدیث کے جو لڑکا پیدا ہو گا خوف ہے کہ دلوانہ ہو اور اگر بعد مقاربت کے پھر مقاربت کرے تو مکروہ نہیں اور پرہیز مجامعت کرنا اور کشتی میں اور زیر آسمان اور زیر درخت میوہ دار اور درمیان طلوع طبع تا طلوع آفتاب اور حسب وقت کہ آفتاب مائل زیر دمی ہو خواہ قریب بطلوع خواہ قریب مغروب اور بعد مغروب کے تا وقتیکہ سرخی جانب مغرب سے زائل ہو اور اول

ساعت تسبب میں اور درمیان اذان و اقامت کے اور وقت ظہر کے مگر سورج شبہ اور
 شمس چار شبہ اور اول ہر ماہ میں مگر اول ماہ رمضان میں کہ مستحب ہے اور آخر اور وسط
 ہر ماہ میں اس لیے کہ حدیث میں وارد ہے کہ اگر نطفہ ان اوقات میں قرار پائے گا تو غوث ہے
 کہ ساقط ہو جائے یا فرزند دیوانہ ہو اور وقت چاند گھٹن یا سورج گھٹن کے یا آندھیلی
 یا زرد کے یا وقت زلزلا کے یا ایسی مقام پر کہ کوئی طفل غیر مجرب دیکھتا ہو اور بچہ
 اور پشت بچہ اور محاذی آفتاب کے اور آیتادہ اور سفر میں جس وقت کہ بانی واسطے
 غسل کے نہو اور اس کی تر سے جو غیر سے اس کی حاملہ ہو بعد استریکے اور زن زنا و ایسی
 اور قبل او اسے تمام ہر بعض ہر کے اور اگر وقت عقد کے ہر شخص نہو آہو تو قبل نعین
 ہر کے اور بعد نعین و نفاس کے قبل از غسل اور شب عید قربان اور اس شب کو کہ جسکی
 سبب کو ارادہ نہ کرنا ہو یا روز سفر کے اور مقاربت کرنا اپنے خلیلہ سے بخواہش و خیال و عکار
 عورت کے اور طہی کرنا عورت کو و بدین مکروہ ہے بکراہت شدید اور بعضے علماء حرام تہی میں
 اور طہی بھی ہے کہ حرام ہے اور غزل کتابے منزل ہونا یا ہر فرج زن عورت کے کہ منکوحہ
 بنکاح دائمی ہو نزدیکی شیخ الطائفہ نور شیخ مفید اور شہید اول کے درست نہیں
 اور اگر ایسا کرے گا تو دہمت نطفہ کی یعنی دس دینار دینا ہونگے اور نزدیک محقق ثانی
 اور شہید ثانی اور علامہ حلی اور جناب شیخ نجفی کے مکروہ ہے اور دیت واجب نہیں
 اور محقق صاحب شرائع عمل کو مکروہ جانتے ہیں اور دیت کو واجب اور یہ امر غریب ہے
 اور مسئلہ میں اشکال ہے ہر چند قول ثانی خالی قوت سے نہیں ہے لاشعوتہ و
 اکثرۃ الاحادیث اور اگر شرط کرنی ہے یا وہ عورت کثیر ہے تو درست ہے اور اگر نہ
 و طہی کا زیادہ چار مہینہ سے درست نہیں بغیر عذر شرعی کے اور بہتر یہ ہے کہ بطل

زن و شوہر کا ملکہ ہوو الا باعث عدوت و مفاقت کا ہوتا ہے چنانچہ حدیث میں وارد ہے
 اور فوائد نقصان ان اوقات کے ایک حدیث طویل میں ابو سعید خدری سے منقول میں کہ
 جناب سو خدا صلعم نے جناب امیر المؤمنین علیہ السلام سے ضمن وصیت کو فرمایا میں نے نظر اخفا
 تفصیل اسکی موت ہوئی مطلب پانچوں نکاح منقطع میں ہے مثنیٰ ہے کہ نکاح منقطع کو
 متعہ کہتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ زن و مرد نے واسطے نکاح کے ایک مدت معین کی ہو کہ زمانہ
 نکاح سے اس مدت تک وہ عورت اس کے نکاح میں ہی اور متعہ شرع کی رو سے ثابت
 بلکہ مستحب ہے مگر مخالفین نے انکار کیا ہے سو ای مالک کو کہ وہ قابل جواز کا ہے اور غایت و
 غرض شارع کی متعہ سے محفوظ رکھنا زنا اور لواط سے ہی چنانچہ جناب امیر المؤمنین ۴ ایک
 حدیث میں بنا بر بھنے نفاسیر کے فرماتے ہیں کہ اگر عمر کو کو نکاح منع نہ کرتا متعہ سے تو کوئی شخص
 و ناگزیر ناگزیر اسباب شقی اور بد بخت اور بنا بر دوسری تفسیر کے فرمایا ہے کہ کوئی زمانہ کرنا نکر
 افضل قبل اور فضائل متعہ کے زائد اس میں کہ اس مختصر میں بیان ہو سکیں مگر چند روایتیں
 بیان ہوتی ہیں کہ باعث غیبت کی ہوں ابن بلویہ علیہ الرحمہ نے کتاب میں لایعجزہ الفقیہ
 میں جناب امام بحق ناطق حضرت جعفر صادق ۴ سے روایت کی ہے کہ اوں حضرت نے
 فرمایا جو حرام جانے متعہ کو وہ ہم سے نہیں اور انہیں حضرت سے کتاب مذکور میں مسطور ہے
 کہ جو شخص متعہ کرے خالصاً بوجہ اللہ جو کلمہ اس عورت سے کہے ایک حنفیہ اسکا اسکی کہتے ہیں
 اور ہر گاہ اس سے نزدیکی کرنا ہے حق تو اے اس کے گناہ مغفرت ہوتی
 اور ہر گاہ غسل کرتا ہے بعد ہر بال کے کہ اوپر لانی جاری ہوتا ہے نیت اور
 مقصد ہر گاہ احادیث سے ارزانی ہوتی ہے اور دوسری حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص
 متعہ کرے پھر غسل بجالا دے تو جھٹکے پیدا فرماتا ہے ہر قطرہ سے کہ ٹپکتا ہے اس سے

متعہ

سنت پر مشتمل کہ استغفار کرتے ہیں اور سب کو قیامت تک اور لعنت کرے میں اس پر جو پرہیز کرے متع سے قیامت تک اور منقول ہے کہ ایک شخص نے خدمت باسواوت حضرت ابو الحسن ۲ میں عرض کی کہ میں قسم کھاتی ہے کہ متع کرونگا اب شہبان ہوں آیا جائز کہ اب متع کروں حضرت نے فرمایا کہ تو نے قسم کھائی کہ اطاعت خدا کی نکرے اگر تو اطاعت خدا کی نکرے تو گنہگار ہوگا اور ازین قبیل اور روایتیں فضائل متعین بن وارد ہیں کہ ذکر اولیاء کا باعث طول ہے اب جانا چاہیے کہ متع کرنا زین مسلمہ یا اہل کتاب سے درست ہے اور زنانہ بت پرست سے اور ناصبیہ اور خوارج سے درست نہیں اور زنانہ ضعیفہ سے متع درست ہے مگر ان کو منع کرے اکل نجاسات اور شر بخور سے اور بخل سے دیوانہ کو معاہدین ان کے اور کیسی کنیز سے بغیر اجازت اس کے آقا کی متع درست نہیں اور اگر زن حرہ اس کے عقد میں ہو تو اجازت زوجہ کی بھی درکار ہے اور اس بطرح اگر بیابخی یا سہمی سے زوجہ حرہ کے متع کرے تو اجازت زوجہ کی درکار ہے اور سنت ہے متع کرنا زین سو منہ عقیقہ سے اور زین زانیہ سے متع مکروہ ہے خصوص ذوات الاعلام سے زیادہ ترک کردہ ہے اور اس بطرح زن و شیرہ سے بھی بے اجازت اس کے بائیکو مکروہ ہے اور شرائط متع سے ہی واقع کرنا لہجائے قبول کا بلفظ الکھت یا زوجت یا منت اور قبول بلفظ قبلت یا ضیت اور مثل اسکے جس رضا قبول معلوم ہو اور مثل عقد ایسی کے صیغہ اسکا بھی ماضی بقصد انشاء واقع کرے جیسا کہ سابق میں گذرا خواہ ہو کالت ہو خواہ باہم دیگر متعاقدین خود پڑھیں خواہ احد ہوا وکیل کریں اور عویت صیغہ کی شرط نہیں لیکن تاکو قبیکہ ممکن ہو زبان عربی سے عدول کرے اور گواہ مقرر کرنا ضرور نہیں مگر وقتیکہ خوف انہام کا ہو اور دوسری شرط صیغہ کرنا کہ اسلمی کہ بے تعین مہر کے متع درست نہیں اور مہر میں درکار ہے وہ غی

کہ نالیت کہتی ہو اور اہل اسلام کے ملک میں آسکی ہو یعنی مثل شراب اور سوڑے نہو
 اور کمی و زیادتی کے کچھ حد نہیں جس پر راجی طرفین کے ہو جاوے اور تیسری شرط مقدم کرنا دت
 متعہ کا ہے ایسی دت کہ جس میں احتمال کمی اور زیادتی کا نہو اور پھر عقد کے مہر لازم ہونا ہے
 اور بعد مقاربت کے مستقر چلتا ہے یہاں اگر قبل از مقاربت دت متعہ کی بہہ کر دے تو نصف
 مہر دینا ہو گا اور اگر عورت بعد عقد متعہ کے مباشرت پر راضی نہو تو موافق اس دت کے
 مہر سے کمی ہو جائیگی مثلاً دت متعہ کی چار دن تھے اور ایک دن وہ عورت مقاربت پر
 بے عقد شرعی راضی نہوئی تو مہر معین سے ربع کم ہو جاوے گا اور اگر من عقد میں ذکر دت کا کثیر
 تو اس میں اختلاف ہے محقق علیہ الرحمہ شرایع میں قایل اسکے ہیں کہ وہ عقد و ایہی
 ہو جاوے گا وہو المشہود اور شہید ثانی نے شرح لمعہ میں بطلان عقد کو اقویٰ کہا ہے اور
 دلیل اس کی واضح ہے لیکن صاحب جواہر الکلام نے ایک وقت کی ہے اور مشہور کو تو
 دی ہے اور ذکر اس کا اس رسالہ میں مناسب نہیں اور اگر مرآت کی شرط ہو او ذکر
 دت کا مطلق نہو تو وہ عقد باطل ہو گا اس واسطے کہ مدت ہمت کی معلوم نہوئی اور انی طرح
 اگر ذکر مہر کا نہو تو بھی عقد باطل ہے بخلاف نکاح دائمی کے کہ اس میں مہر مثل دینا ہو گا
 اور یہ کرنا دت متعہ کا باعث مفارقت و اقتراف کا ہے اور طلاق و لعان متعہ میں
 نہیں اور ظہار میں اختلاف ہے اور ثانیہ قول محقق اور شہید اول اور ثانی کے اظہار
 واقع ہو سکتا ہے اور عقد متعہ میں میراث ملتی ہے یا نہیں اس مسئلہ میں اختلاف عظیم
 بعض علما نے فرمایا ہے کہ میراث نہیں ہے مگر تیس صورت میں کہ دونوں نے باجمہ دیگر
 یا ایک نے شرط میراث کی کہ لی ہو یہ قول محقق اور شہید اول و ثانی کا ہے اور بعض
 قایل اسکے ہیں کہ باوجود شرط کی بھی میراث نہوگی اور بعض قایل اسکے ہیں کہ بغیر نہو کر

طایفہ العزائم میں سے ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اگر عدم میراث کی شرط ملے گی تو میراث ہوگی اور
 قول دوسرا یعنی نوٹا میراث کا منسوخ و منقوض ہے اور قول اول کہ بعض وجود سے قوت
 ہے لیکن خالی اشکال سے نہیں اور جب مدت منقوض ہو جاوے اور مباشرت
 واقع ہو چکی ہو یا زوج نے بعد مباشرت کے مدت منقوض کی بخش دی ہو تو عدہ رکھنا اس میں
 لازم ہے اور عدہ اس کا مثل عدہ طلاق کے دو حیض ہیں اگر صاحب حیض ہو اور اگر سن
 حائض کا کہتی ہو اور حائض نہ ہو پس پینتالیس دن میں خواہ وہ عورت حرمہ ہو خواہ کنیز
 اور باقی سب احکام منوعہ کے مثل عقد دائمی کے ہیں یعنی مثل اسکی کہ جو عورتیں حرام ہیں
 نسباً یا رضاعاً یا اور سب سے صبر طرہ اونے عقد دائمی جائز نہیں ہے اور سطرہ اونے
 عقد منقطع بھی درست نہیں ہے اور اگر حرمہ ہے تو عدہ وفات میں مثل زوجہ حرمہ کی ہے
 اور اگر کنیز ہے تو مثل عدہ کنیز منکوحہ کے ہے اور اگر حاملہ ہو تو ابداً جلین اس کا عدہ ہے
 یعنی اگر وضع حمل پیشتر ہو گیا تو عدہ تک انتظار کرے اور اگر عدہ کی مدت پہلے گزراوے
 تو جب تک وضع حمل نہ ہو عدہ باقی ہے اور اس باہین کنیز اور حرمہ کا حکم ایک ہے مطلب چھٹا
 غلام و کنیز کے بیان میں ہے جانا چاہئے کہ مباشرت کرنا کنیز سے باجماع ہے
 یا بخیل یا بقتل دائمی ہو یا منقطع اور احکام ہر ایک کے علیحدہ علیحدہ بیان ہوتے ہیں
 فصل پہلی مطلق ہو کہ اگر کوئی شخص مالک کنیز کا ہو تو اس پر وہ کنیز طلال ہے بشرطیکہ
 وہ کنیز بیک صحیح ہو سکے مملوک ہوئی ہو اور اون حورون سے نہ کہ اس پر حرام ہیں
 نسباً یا رضاعاً یا بسبب عقد و غیرہ کے عیناً ہو یا جماعاً جیسے مان اور بہن اور پوہی اور
 خالہ اور دیگر محرمات نسبی کہ یہ عیناً حرام ہیں اور اس سطرہ مان اور بیٹی نن مدخلہ
 کی بھی نہ اور بہن اسکی کہ یہ جماعاً حرام ہیں مگر یہ کہ پہلو سے انفرادی شرعی حکم سے

تو اسکی بہن سے وطی کر سکتا ہے خواہ بھڑ خواہ ہلک اور موٹو رہا پ کی ملک بیٹی کی بہوتی
 ہے جس طرح کہ موٹو بیٹی کی مملوک باپ کے ہو سکتی ہے مگر وطی کرنا اس سے دونوں کو درست نہیں
 جیسا کہ مذکور ہوا اور جس قدر کنیز بہن ہوں اون سے وطی کرنا درست ہے کچھ مصر و بغداد و شرعاً
 اونکی نہیں ہے اگر بوانع نہوں اور نکاح مملوک کا بغیر اجازت آقا کی درست نہیں خواہ
 مملوک ایک کا ہو خواہ شترک کا ہیں اگر بے اجازت آقا کی واقع ہو تو موفوف سے اسکی
 اجازت پر اگر برقرار رکھے تو درست ہے والا باطل ہے اور اگر مالک کنیز کا ہو تو یا خود اسے
 وطی کرے یا کسی سے اسکا نکاح کر دے اسلئے کہ بعض اخبارین وارد ہے کہ اگر ایسا
 نگریگا اور وہ ترکب زنا کی ہو تو گناہ اسکا ذمہ آقا کے ہو گا پس اگر اپنی کنیز کا عقد
 کسی سے کر دیا ہو تو وہ کنیز آقا پر حرام ہے جب تک اقرار شرعی فیما بین اونکے واقع نہ ہو
 اور مدت عدہ کی گزر جاوے اور اگر اپنی کنیز کا اپنا غلام سے عقد کر دے تو ہر وقت
 مالک کو اختیار ہے جب چاہیے منسوخ کر دے اور طلاق دینے کا مالک آقا ہے اور سنت
 ہے کہ اگر اپنے غلام کو لونڈی کا باہم دیگر نکاح کر دے تو کچھ اپنے مال سے اسکو کو
 اور بے ملما مثل شیخ ابو جعفر اور شیخ مفید علیہما الرحمہ اور ابو الصلاح وغیرہ قابل
 وجوب کے ہیں اور قول اول مشہور ہے اور بیع کرنا اور سبکدانا اپنے ملک کو درست ہے
 اگرچہ نکاح اونکا کر دیا ہو پس اگر بیع کرے کنیز کو یا غلام کو تو خبردار کو اسوقت اختیار
 ہے چاہے نکاح اسکا منسوخ کر دے چاہے برقرار رکھے اور اگر دونوں کو ایک ہی
 شخص نے مول لیا ہو تو اسکو ہر وقت اختیار ہے اور اس طرح اگر دو شخصوں نے
 ملکر خرید لیا ہو تو اون دونوں کو اختیار ہے جب چاہیں منسوخ کر دیں اور اگر آزاد کر دے
 اس کنیز کو کہ جسکا نکاح کر دیا تھا تو اسکو اختیار ہے اپنے نکاح میں چاہیے منسوخ کرنا

چاہتے ہیں کہ اگر شوہر اور سکا غلام ہو چنانچہ منقول ہے کہ جب عایشہ نے اپنی کنیز بڑیرہ کو آزاد کیا تا تو فرمایا تا جناب رسول خدا سلم نے بڑیرہ سے کہ تم کو اختیار ہے اپنا نکاح میں چاہتے ہیں کہ برقرار رکھو یا نہ فرمادے اور اگر نکاح اور سکا صاحب ہے تو اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ اس صورت میں بھی اس کو اختیار ہے گا اور احادیث سے بھی عموم برد لالت کرتے ہیں اور یہ اختیار تو یہ ہے یعنی بھروسہ آزادی خواہ منسوخ کر دے خواہ برقرار رکھے اور اگر آزاد کر دے غلام کو تو بنا بر شوہر کے نہ اس کو اختیار ہے منسوخ کا اور نہ اس کی زوجہ کو کنیز ہو یا حرمہ اور اگر اپنے غلام کا نکاح کر دے یا ہو اپنی کنیز سے اور یہ دونوں کو آزاد کر دے با حفظ لونڈی کو آزاد کر دے تو کنیز کو اختیار ہو گا اور اس طرح اگر دونوں کے مالک علیہ السلام ہوں اور ساتھی دونوں کو آزاد کر دین تو سبھی کنیز کو اختیار ہے منسوخ کا نہ شوہر کو اور بیگانہ غلام کا باعث اس کے طلاق نکاح کا نہیں اگر یہ بعد گزرنے ایام عدہ کے عود کرے تو گنہگار ہو طوسی سے نہایت میں اور ابن حمزہ نے وسیلہ میں فرمایا ہے کہ اگر غلام نے باذن آقا کی کسی کنیز سے عقد کیا ہو تو فرار اور سکا باعث منسوخ نکاح کا ہو گا اور سند ان کی یہاں سے عمل سباطی کی کہ اس نے خدمت جناب صادق علیہ السلام میں عرض کی کہ ایک شخص نے اپنے غلام کو اجازت دی نکاح کی پس اس نے نکاح کیا ایک عورت سے یہ وہ غلام ہاگ کیا حضرت فرمایا کہ نفقہ اس کے زوجہ کا ذمہ آقا کے نہیں اور وہ عورت اس سے جدا ہو گئی اس لئے کہ بیگانہ غلام کا طلاق ہے واسطے اس کی زوجہ کے اور تبر لالت و اس اسلام کے ہے عرض کی راوی نے کہ اگر وہ پہر آوے تو نکاح بھی اس کا باقی رہے گا حضرت فرمایا کہ اگر انشاء عدہ میں پہر آئی تو زوجہ زوجہ اس کی ہے اور اگر بعد گزرنے ایام عدہ کی آیا تو اس نے نکاح دوسرا کر لیا ہے تو اس کو کچھ چار انہو کا شہید اول اور شہید ثانی

خابل قول مل کے ہیں اور روایت مذکورہ کو فرماتے ہیں کہ سزا اسکی مصیبت اور نفقہ
 زجر کا ذمہ آقا کے ہی اور غیر طلاق کے وہاں وہی حد نہیں ہو سکتی اور جناب شیخ نے بھی
 جو لہر الکلام میں اسی قول کو فوت دی ہے اور خالی جواب دینے نہیں ہے اور بیع کرنا مال
 بیعہ اپنی حرم کا درست نہیں جب تک کہ فرزند اسکا زندہ ہے اسلی کہ بعد وفات آقا کے
 وہ کنیز اپنی فرزند کے حصہ میں آکر آزاد ہو جائیگی ہاں بعد مرنے فرزند کے حیات میں آقا
 بیع ہو سکتی ہے اور اس صورت میں کہ اسکی قیمت اس کے آقا کے ذمہ میں ہو اور بعد موت
 آقا کے کچھ مال نہ ہو کہ قیمت اسکی لو الیجاوے تو یہی بیع اسکی درست ہے اگرچہ اولاد
 جو اسے ہوئی ہے زندہ بھی ہو اور اگر اپنے غلام کا نکاح کر دیا ہوں آزاد سے یا کسی
 کنیز سے یا اجازت نکاح کر لی اسکو دے تو مہر اسکا اور نفقہ اسکا اور اسکی زوجہ کا
 آقا کے ذمہ میں ہو گا اور آقا اسکا واسطے طلاق کے اور بیع کر نہیں کر سکتا ہے اور
 نہ مانع طلاق دینے کا ہو سکتا ہے اور چاہیے کہ جسوقت اپنے مملوک کا عقد کر دے تو انکو نکو
 ملت دے کہ یا ہم دیگر ہم سب سیر ہوں اور اگر ایسی کنیز کو ہمراہ اپنے سفر میں لے جاوے اور پھر
 بھی اسکا آمادہ ہو تو ممانعت نہیں کر سکتا اور اگر احد الابویں آزاد ہوں تو اولاد بھی آزاد
 ہوگی وغیرہ مالک شرط کرے اور اگر دونوں مملوک ہوں تو اولاد بھی مملوک ہوگی پس
 اگر دونوں مالک اکبری شخص ہے تو اولاد بھی اوسکی مملوک ہوگی اور اگر علیحدہ علیحدہ ہیں
 تو اولاد بھی مشترک ان دونوں میں ہوگی بشرطیکہ احد ہاں شرط نکریں اور اگر اپنے غلام کا
 عقد کر دے کسی کنیز سے پھر اجازت دی غلام کو اس کنیز کے خریدنے کی پس اگر وہ غلام
 اسکو مولا کہ بخرنے خریدے تو نکاح بفرار ہوگا اور اگر آپ خریدے یا مالک اس کنیز کا
 اس سے بیکر دے تو بنا پر قول لون علیا کے کہ جو غلام کو مالک کسی میں خدا باطل ہو گا

اور بنا بر قول اول علماء کے کہ جو غلام کو مالک کسی چیز کا نہیں جانتے عقد صحیح رہیگا اور جب
 کوئی شخص لوٹدی خریدے تو بغیر اسنبر کی و طے او سی درست نہیں اور تفصیل استنبر کی سابق
 بن مذکور ہو چکی ہے اور حسب قوت آزاد کر اپنی کثیر بد خو کہ او پر چاہے کہ اسے عقد کرے
 تو احتیاج اسنبر کی نہیں اور اگر بغیر اسکا اسے عقد کر دیکتا تو عدہ طلاق کا انتظار رکھتے
 فصل دوم میں تحلیل میں ہے یوحنا بنی کنیز کو کسی شخص پر حلال کرنا پس اگر وطی کو بلا قید حلال کرے
 تو اس شخص کو وطی کرنا اور بوسہ لینا اور سو اسی اسکے آجتحتات جائز ہیں اور اگر ایک مہینہ
 یا دو مہینہ کی مثلاً قید کی ہے تو اسی مدت میں حصہ اور اگر اجازت دی منتع کی او ذکر
 وطی کا نہ کرے تو اسی رکن تفاکرے اور وطی کرے اور اس میں بھی ایجاب قبول شرط ہے
 یعنی مالک کو أَطْلَقْتُ لَكَ طًى هَذِهِ أَلَامَةٌ اور كَتَبْتُ لَكَ طًى اور اس میں یہ شرط ہے کہ محل کنندہ
 مالک اور بکلف اور بلا نفرت ہو اور حسب حلال کیا ہے وہ مرد اس کنیز پر حرام نہ ہو اور وہ
 کنیز شوہر دار بھی نہ ہو اور اگر واسطے کار و بار غایب کے تحلیل کیا ہے تو مباح شرت اسے نہیں
 کر سکتا ہے اور اس طرح اگر وطی کی اجازت دی ہو تو کار و بار غایب نہیں کر سکتا اور بعد
 تحلیل کے جب ولاد پیدا ہو تو مکمل اسکا یہ ہے کہ اگر باپ و نکا آزاد تھا اور مالک کنیز نے
 شرط عبودیت کی نہیں کی تو اولاد بھی آزاد رہیگی اور اگر باپ او نکا غلام تھا یا مالک فحش طری کی ہو
 تو اولاد بھی محکوم بعبودیت ہوگی فصل تیسری عقد کرنا ہے کنیز سے خواہ دائمی ہو خواہ مطلق
 نہیں معلوم ہو کہ حر کو کنیز سے عقد کر نہیں دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ بیب مغسی کنیز نہ ہو
 استطاعت نہ کرنا خود سرے یہ کہ خوف ہو و توجہ زنا کا اور اس میں بھی ایجاب و قبول شرط
 بطور نکاح حرہ کے جیسا کہ مذکور ہوا اور بے اجازت آقا کی نکاح کرنا درست نہیں اور
 اگر بغیر اجازت مالک کی واقع ہو تو موقوف ہے اجازت پہا و سکی اگر اجازت دے

تو صحیح ہے والا ناسد ہوگا پس اگر تہ زوج کو کسی کی کثیر سے بغیر اجازت اوسکی مالک کی
 اور باوجود علم حریت کے اودو طلی کرے تو حد زنا کی اوس پر جاری ہوگی اور اگر کسی نے بھی
 اطاعت اوسکی کی تھی تو کچھ مہر بھی نہوگا اودو جو اولاد حاصل ہوگی وہ مملوک ہوگی کثیر کے
 آقا کی اور اگر حامل مسئلہ تمام اوطی شبہ واقع ہوئی ہو تو حد زنا کی ساقط ہے اور مہر نہ ہوگا
 اور اولاد حر ہوگی لیکن لازم ہے کہ قیمت لڑکے کی اوس دن کی کہ جو بروز ولادت عمر ان کی ہو
 آقا کو دے اور اس طرح اگر کثیر نے دعویٰ جو بیعت کا کیا تا تو بھی مہر دنیا لازم ہوگا اور
 بنا بر ایک روایت کے دسواں حصہ قیمت کثیر کا دیگا اگر وہ دوشیزہ تھی والا بیواں حصہ اود
 اگر تہ زوج کرے غلام حرہ سے اور عورت پہلو سے جاتی ہو کہ اسکے مالک نے اجازت نہیں
 دی ہے تو دعویٰ مہر کا اور نفقہ کا ساقط ہے اور اولاد مملوک آقا کی ہے اور اگر حامل تھی
 تو اولاد آزاد ہوگی اور قیمت اونکی عورت پر واجب نہیں ہوگی اور مہر اوسکا ذمہ میں غلام کے
 ہے اور اگر ایک شخص کا غلام دوسیر کی کثیر سے عقد کرے تو اوسکی مین موثر نہیں یا
 دونوں کے آقا نے اجازت دی ہے یا کسی نے اذن نہیں دیا یا ایک نے اجازت دی ہے
 اور دوسرے نے نہیں دی پس محرم علیہ الرحمہ نے شائع میں فرمایا ہے کہ صورت اول
 اور دوم میں اولاد جو حاصل ہوگی وہ مملوک و دونوں کی ہے بالاشتراك و صورت آخر میں مالک
 اونکا وہ شخص ہے کہ جس نے اجازت نہیں دی ہے اور شہید ثانی علیہ الرحمہ نے منقول ہے
 کہ مسالک میں فرماتے ہیں کہ ان احکام پر اتفاق علماء کا ہے لیکن کوئی حدیث نظر سے
 نہیں گذری اور شیخ یوسف بحرانی نے جو حدائق میں مدغم اطلاع حدیث کا اعتراف فرمایا
 اور بعض علماء نے کچھ وجہ اعتباری حکم انیم کی بیان کی ہے اور اگر تہ زوج کرے اوس
 کثیر سے کہ جو مشترک ہو دوسراں دو شخصہ سے یا بیوہ سے اور یہ حصہ ایک کا خریدے

تو وہ ہم کو اوس پر ولی اوس کی اگرچہ باقی شرک کا نکاح برقرار رکھیں یا تجلیل کر دیں اس لیے
 کہ سب علت و اجابت میں بعض نہیں ہو سکتی تھے اجابت ولی کی با حفظ ملکیت سے
 ہوتی ہے با حفظ تکلیف سے با حفظ نکاح سے اور اس طرح اگر مالک ہو بعض کثیر کا اور بعض
 کو سکا آزاد ہو اوستہ بھی ولی درست نہیں بموجب اسی وجہ کہ مذکور ہوئی مگر یہ کہ اوستہ
 آزاد کرے اور پھر وہی نکاح کر لے تو سزا دینا دو کثیروں کے درست ہے بخلاف
 دو زن آزاد کے کہ یہ مکروہ ہے اور مکروہ ہے ولی کرنا کثیر فاجرہ سے اور زنا زادی سے
 مطلب سہولان بیان میں متعلقات نکاح کے اور او س میں ہر فصل پچھلی
 بیان میں اون حقوق کے جو شوہر کے زوجہ پر ہیں اور وہ زیادہ اتنے ہیں کہ اس مختصر میں
 بیان ہو سکے ان ائمہ حدیث صحیح میں حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ ایک عورت نے
 خدمت بابرکت جناب رسول خدا صلعم میں عرض کی اے رسول خدا حق شوہر کا زوجہ پر کیا ہے
 حضرت نے فرمایا لازم ہے کہ اطاعت شوہر کی بحال دے اور زانیہ فانی اوس کی نکرے اور
 اوس کے گھر سے بوجہ اجازت اوس کی پچھتہ نکرے اور روزہ منی نہ کرے اور جو صفات طلبہ کی
 کا ہو تو مضایق کرے اگر پچھتہ پالان شتر ہو اور اوس کے گھر سے بوجہ اجازت اسکو کہیں بخاری
 اور اگر جاوگی تو ملائکہ زمین و آسمان اور ملائکہ غضب و رحمت سب اوس پر لعنت کریں گے تا آنکہ
 وہ ہر آدمی عرض کی اوستہ ای رسول خدا مرد پر کس کا حق بہت ہے حضرت نے فرمایا حق ہلکا
 عظیم عرض کی اوستہ عورت پر کس کا حق زیادہ ہے فرمایا حق شوہر کا عورت کی اوستہ جسدہ
 ہر چیز شوہر کا ہے لوسقہ حق ہر شوہر پر نہیں فرمایا نہ مگر سو حصہ میں سے ایک حصہ
 اور ایک حدیث میں واوستہ کہ فرمایا اوس جناب نے ہر شوہر کو کہ کوئی چیز بے اجازت
 شوہر کی کیسکو نہ دے کہ فواہ اوس کا واسطے شوہر کے اور گناہ اس فعل کا زوجہ پر ہوگا

صحیح

اور کسی شنب کو بچا ہے کہ شوہر اس کا اوٹ ہے آزدہ ہو عرضی عورت نہ کر مہر مند شوہر نے شوہر
 ملام کی فوج بابا ہاں اور جناب امام حق ناطق حضرت جعفر صادق سے منقول ہے کہ جو عورت
 شنب کو بکیر کرے اس طرح کہ شوہر اس کا اوٹ ہے آزدہ ہو نماز اس کی مقبول نہیں تاہنگ
 وہ راضی ہو اور جو عورت خوشبو لگائے واسطے غیر شوہر کے نماز اس کی مقبول نہیں تاہنگ
 اس خوشبو کو دھو ڈالے اور فرمایا کہ تین شخص ایسے ہیں کہ کوئی عمل اور نماز بلند نہیں ہوتا اور
 غلام کہ اپنے آقا سے بہا گا ہو و تیسرے وہ زوجہ کہ شوہر اس کا اوٹ ہے ناراض ہو تیسرے
 وہ شخص کہ تکبر سے لباس پاک کا و اور حدیث معتبرین وارد ہے کہ جہاد و دنیا کا یہ ہے کہ جان
 و مال بنا راہ خدا میں صرف کریں اور جہاد عورتوں کا یہ ہے کہ آزار شوہر و ن کے مبارکین
 اور فرمایا جناب سو گندھانے کہ اگر حکم کرنا میں کہ واسطے غیر خدا کے سجدہ کریں تو ہرگز
 حکم کرنا میں کہ عورتیں اپنی شوہر و نکو سجدہ کریں اور فرمایا کہ عورتیں نماز کو طول نہیں اسلئے
 کہ مانع ہے خواہش شوہر کو اور فرمایا جو عورت کہ شوہر اس کا اوٹ ہے طالب ہو اور ناچہر کر
 تاہنگ وہ سو جاوے ملنگ او سپر لغت کرتے ہیں جب تک کہ وہ بیدار ہو اور حدیث صحیح
 میں وارد ہے کہ کوئی بچہ عورت اپنی مال سے بھی بغیر اجازت شوہر کی کیسکو ندے مگر حج
 یا زکوٰۃ یا نیکی مان یا پست یا صلہ رحم اپنے عزیز و نئے اور ایک حدیث میں جناب معلق
 سے مروی ہے کہ جو عورت کے اپنی شوہر سے کہ بیٹے ہرگز تجھے کوئی نیکی نہیں دیکھی
 تو تو اب اس کے اعمال کا برطرف ہو جاتا ہے اور فرمایا کہ اگر عورت اس قدر مال شوہر کے
 گدہ میں لاوے کہ جس قدر چاندی یا سونا زوی زمین پر ہے بعد اسکے اندر طعن و فتنے کے
 کو کہ تو کون ہے مال میرا ہے تو باطل ہو گا عمل اس کا اگر وہ عورت عابدترین مردم
 مگر یہ کہ نوہ کرے اور فرمایا کہ اسے اپنے شوہر سے اور وہ بخش دے اور فرمایا

کہ جو عورت حکم کرے اپنے شوہر پر اوس چیز کا کہ اوسکے مقدور سے باہر ہو قبول فرمایا
خدا فوہ اوسکی اور بخیرہ حقوق شوہر یہ ہے کہ چراغ روشن کرے کہا نا درست کرے
جب شوہر گھر میں آئے تو استقبال کرے ہاتھ دھو لاسے احوال پرسی کرے مہولت
عرض کرے آپسی زندگی جو راضی کرے شوہر کو اور ہر وقت طاعت اوسکی پیش نظر کرے
خوشی سے اوسکی خوش ہو رنج سے اوسکے رنجیدہ ہو عطاے قیل کو اوسکی کنیر سمجھے
جبر پر اوسکے راضی ہو جب دیکھو اوسکی طرف بے باش شوہر بخیرہ گئے ہیں اوسکے کلمات
تسکین کہ اپنے مل کو اوتے دینے نکوے غیبت میں اوسکی حفاظت کرے اوسکی مال کی
لو اپنے نفس کی رضا اوسکی اپنی ضایہ مقدم کرے اپنی آواز اوسکی آواز پر بلند نکوے اوس
خانہ داری درست کرے اسی صورت نعمت نعمت اب خدا سے کہ باعث آسائش دین و
دنیاست اوزن بکر دلازش رو خود پسند نافرمان دید چشم زبان دراز خسلی
محبت و طالب طاعت عیب جو فحاش مذکور غرض ایسی سے زن بدور سر اسے مرد نکو
مہم دین عالم است و نزع او فصل دوسری بیان آوین حقوق کے گز و جب کے شوہر میں
احل حق یہ ہے زوجہ کا شوہر پر کہ اوسکو احکام ضروریہ دین و اتین تعلیم کرے اگر غائب ہو
لو اوسکو کہا نیسے سیر کرے اور لباس موافق اپنی اور اوسکی حیثیت کے و اگر محصور
کہ اوسکی امثال عورتیں بسر کرتی ہیں اور اگر اہل تجمل سے ہو تو خدمت گزار وغیرہ جو ضروری
ہو مہیا کر دے اور نفقہ اوسکا بھی اوسپر واجب ہے اور مکان واسطے سکونت کے
کہ جو حافظ ہو نظر ناظر سے اور محفوظ کرے سر بالا اور گراسے اور جو ضروریات خانہ داری ہو
مثل فرش خواب و ملون و آلات طبع وغیرہ کی اور جو چیزیں کزینت و آرایش کی ہیں
مثل رخنہ اور منا وغیرہ کے اور مراد نفقہ سے یہی ہے اور وجوب نفقہ میں شرط ہے

تحقیق و تفسیر

کہ زوجه دہائی خود ہو یا کثیر مسلمان ہو یا ذمیہ بشرطیکہ امتناع نگیرین شوہر سے
 یعنی اسکو استمتاع سے مانع نہ ہو کسی وقت و کسی مکان میں جہان طالب ہو پس ایسی
 زوجه کا نفقہ شوہر پر واجب ہے اگرچہ وہ خود صاحب مال و مقدر ہو اور زوجه متمتع بہا او
 صغیرہ اور نافرمان اور مردہ مطلقہ یا زن کا نفقہ ساقط ہے اور مطلقہ حصیہ کا نفقہ تک واجب ہے
 اور زن حاملہ کا زمانہ وضع حمل تک جب اسکو طلاق سے اور نفقہ حاملہ کا بعد وفات شوہر کے
 بنا بر وایات مشہورہ کے کچھ نہیں اور بنا بر ایک روایت کے حصہ الدین ہو گا اور نفقہ انہ واج
 بعد اتفاق اپنے نفس کے مقدم ہے نفقہ اقداب پر مثل ابوین اور اولاد کے یعنی اول نفقہ
 اپنے نفس کا واجب ہے پھر اس سے بچے اسکو صرف کرنا نفقہ ازواج میں واجب ہے اور جو اس سے
 زاید ہو اسکو والدین و اولاد پھر صرف کرے پھر صلہ رحمی بالاولادے اور جس زوجه کا نفقہ
 واجب ہے تو بدمرگ تجبیز و تکفین بھی اسکی نفقہ واجب ذمہ شوہر کے واجب ہے اگرچہ وہ عورت
 خود صاحب مال ہو اور منجانب حقوق زوجه کے یہ ہے کہ جب کوئی تقسیم اس سے واقع ہو تو عورت کو
 اور اس سے بحسن خلق اور کشادہ پیشانی پیش آوے اور محنت شاقہ کی تکلیف نہ دے بہتک
 کہ اگر زوجه شوہر کو مال و دیے کے اس میں تصرف کرے تو مکروہ ہے کہ شوہر اس مال سے کثیر خرید
 اور اسے مقارب کرے بغیر اذن زوجه کے چنانچہ علامہ نے تحریر میں تحریر فرمایا ہے
 اور حدیث میں وارد ہے کہ نہ جہتر لہ اسیر کے ہر پس نیکی کرو اپنے اسیر سے اور انکو باہری
 مقام پر کہ جہان موجب بدنامی اور سیوادی اور خوف حرمت کا ہو بجانے سے اور بالاخانہ
 میں اور خوف دار مکان میں نہ سے خرے بلکہ اس سے مکان محفوظ پردہ دارین رکے اور
 اس طرح رکے کہ وہ سواے شوہر کے اور کسی مرد کو نہ پہنچائے اور لکھنا نہ سکھائی اور پوریوں
 نہ تعلیم کرے اور انکی سی کیسے باب میں قبول کرے اور انکی سی عمل کرے اسلیو

اسی کی کہ حدیث میں وارد ہے کہ نہوان ضعیف المصل میں چنانچہ جناب امیر المؤمنینؑ کو جب
 کوئی چم ہمیش بہتی تھی تو حضرت عروث مشورہ فرماتے تھے اور غلات اونکے مشورہ کے
 عمل دیتے تھے اور حایو کی اطاعت اونکی نکرے اگرچہ کاریک میں بھی ہوا سیلے کہ موجب
 اونکی جرات کا ہو گا اخوانی کار پر آہراونے اپنی راوی زبان نکرے اور امور اپنے اونکی
 راوی پر کرے اسلئے کہ جناب امیر المؤمنینؑ ۲۷ سے مروی ہے کہ عورت اختیار نہیں رکھتی سواہی
 اون امور کے کہ جو اونکی فوات سے مطلق میں اس واسطے کہ عورت بمثلہ بچل کے ہی مدار المہام
 اور مختار کار نہیں اور مجملہ حقوق زوجہ سے یہ ہے کہ واسطے ہر ایک زوجہ کے ایک ایک شہ
 معین کرے اگر چاہے ہوں اور اگر تین ہوں یا دو ہوں تو بھی تقسیم کرنا چاہیے اور باقی راتوں میں
 اختیار ہے یعنی اگر تین بی میان ہوں تو ایک رات میں اختیار ہے اور اگر دو ہوں تو دو راتیں
 اول دونوں کی ہیں اور دو راتوں میں اختیار ہے اور اگر ایک زوجہ ہے تو چار شہوں میں ہر ایک شہ
 اسکی ہے اور تین شہوں میں اختیار ہے جہاں چاہے بسر کرے اور اس حکم میں کمی نکرے مگر
 بسبب عذر شرعی کے مثل بیماری اور سفر کے یا اجازت اوس زوجہ کی کہ جسکے حصہ کی وراثت
 اور تقسیم لیالی کے وجہ میں اختلاف ہے اگر علما قائل سکے ہیں کہ مطلقاً واجب ہے
 اور بعض علما مثل شیخ نو علامہ اور شیعہ ثانی کا قول یہ ہے کہ وجہ اوس صورت میں ہے کہ اگر
 تقسیم کی ابتدا کی ہو یعنی اگر واسطے ایک زوجہ کے شہ معین کی ہو تو باقی ازواج کے واسطے
 بھی تقسیم واجب ہوگی اور تقسیم لیالی میں شرط ہے کہ زوجہ منکوحہ دایمی ہو اور متنع بہا نہو
 اور سلمان ہو یعنی کافر نہو اور بالغ ہو یعنی صغیر نہو اور آزاد ہو یعنی کسی کنیز نہو اسلئے کہ
 متنع بہلا اور کافر اور صغیر اور منکوحہ کیواسطے تقسیم لیالی نہیں اسطرح اگر مجنون یا فاسق ہی
 تو اسکو بھی تقسیم لیالی میں حصہ نہیں اور اگر زوجہ آزاد کنیز منکوحہ ہو تو تقسیم اسطرح ہر ہوگی

کو واسطے زوجہ خرقہ کے دو شہین اور واسطے کنیز منگومہ کے ایک شہب اور زن کتابیہ بھی تقسیم
 لیالی میں برابر کنیز منگومہ کے ہی اور اگر زن دو شیرہ سے عقد کری تو سات شہین ابتدای عقد سے
 مخصوص ہو سکیں اور اگر غیر دو شیرہ سے نکاح کیا ہے تو تین شہین ہو سکیں اور کوئی زوجہ
 اپنے حصہ کی اپنی سوئ کو نہیں بخش سکتی بے اجازت شوہر کی اس لیے کہ تقسیم لیالی حق مشترک
 ہو فیما بین زوج و زوجہ کے پس سب کرنا ایک کا بے اجازت دوسرے کی جائز نہیں اور تقسیم میں
 فقط سونا ہمارا ہو سکے یا مکان میں ہو سکے واجب ہو مقاربت واجب نہیں ہاں چار مہینہ میں
 ایک دفعہ البتہ واجب ہے اور اختیار ہے شوہر کو خواہ اس کے مکان میں جا کر شہب باش ہو
 خواہ آوا ہو سکوا اپنی خواہ گاہ میں طلب کرے اور تقسیم لیالی میں کم ایک شہب و حصہ نہیں اور
 زیادتی را تو کی بغیر رضا و ان سب کے درست نہیں پس اگر واسطے ہر ایک کے مثلاً دو شہین
 مقرر کی ہیں تو کیسے حق میں کمی نکمے اور اگر کمی کر دیا تو قضا ہو سکی یعنی اس کے حق کو پورا کر دے
 اور اگر سفر کرے تو چاہے کہ جس زوجہ کا نام قمرہ میں باہر آئے ہو سکوا ساقتل یا جسیہ کی
 رضا ہو اور اگر عورت سفر غیر واجب کرے بغیر اجازت شوہر کے تو حکم ناشرہ میں ہے ہاں
 اگر سفر اس کا واجب ہو یا اجازت شوہر نے دی ہو تو قضا ہو سکی و مہ شوہر کے ہی اور جو
 اشخاص ایسے ہیں کہ رات اونکی واسطے معاش کو ہے مثل پاسبان وغیرہ کہ ان کو نکاح
 قائم مقام شہبے ہی تقسیم لیالی میں اور جس زوجہ کے بہان رہے مستحب ہو کہ صبح ہی وہیں
 کرے اور دن بھر رہنا ضرور نہیں اس لیے کہ دن واسطے فکر معاش کے ہی اور مستحب ہے کہ سدا
 رکھے درمیان ازواج کے نان و نفقہ میں اور موافقت میں اور حسن خلق اور کشادہ روی میں
 اور اگر بعض ازواج ایک شہر میں ہوں اور بعض دوسرے شہر میں تو حسب قدر ایک کے
 پاس ہے اور دوسری سر کی اس سے بے برکت ہے اور اس حکم میں کچھ فرق نہیں ہے

مرد آزار دہ غلام کے اور اسی طرح زوجہ سیرا لور عاقبت لور فرتسا اور محرمہ میں ہی فرق نہیں ہے۔
تقسیم یہاں میں ان سب کا ایک حال ہے مگر مقابرت الیٰہی اوقات میں دوست نہیں تا وقتیکہ
غیر جرات ہو اور حیثیت کہ عورت نامرمانی کرے اپنی شوہر کی امور واجبہ میں تو نان و نفقہ
اور حسب شب خواہی اور سکا شوہر پر واجب ہوگا اور جب شوہر کو بیزار ی زوجہ کی مظلوم ہو
تو چاہی کہ اول او کو نصیحت کرے اگر سہ نہ ہو تو او اس روگردانی کرے اسطورہ پر کہ شکوہ
او سبکدوشی نہ کرے سوئی اور اگر یہ بھی مفید نہ ہو تو او اس طعنے سے بچے اور اگر یہ بھی فائدہ
نہ بخشنے تو او کو قہر دے اور یہ خدا کے جبین وہ نامرمانی سے باز آوے اور اسکی تصریح کلام

نیز ملاحظہ فرمائیے

میں سچو دے والائی تحافون نشوزین فخطوبن و اہم جردن فی المضاح و اخر یون ہے
وہ عورتین کہ نفوت کرتی ہو غلام و نکلی نافرمانی کا پس نصیحت کرواؤ نکو اگر نہ ملے تو روگردانی نہ
اونے خواہاں وہاں اگر نہ ملے تو مارواؤ نکو مگر چاہیے کہ ضرب شدید نہ ہو کہ اونکے کسی عقوبت
نقص یا خلل آجائے والاخاص ہوگا او سکی دیت کا اور قصاص کا اور اگر بلا سبب
زوجہ کو تالیب کرے یا ازیت ہو تو اسے یا ادای حقوق واجبہ میں مثل نان و نفقہ وغیرہ
کمی کرے تو عورت مطالبہ اپنے حق کا کر سکتی ہے پس حاکم او سکا حق دلاؤ دیگا اور اگر
اپنے فعل پر اصرار کرے یا تو تحریہ دیگا موافق مسلمات کہ اگر ایک دوسری زیادتی
میل کرے تو حاکم بعد تحقیق حاکم کو یا نہ ہوگا ظالم کو ظالم سے اور اگر نزاع جانبین سے ہو
لور خوف و تامل اور جبرانی کا ہو تو چاہیے کہ حاکم اصلاح ذات البین کر دے اگر امتناع
کرے کوئی لون دفعہ میں او نہ ملے تو حاکم شوہر کو جس اونکی قوم و قبیلہ کے باغ و عائن
عادل مصلا و عین حکم کرے ایک شوہر کی جانب سے دوسرے زوجہ کی طرف سے ایس جیس بات پر
وہ دونوں متفق ہوں وہی حکم او پر جاری ہوگا یا ان اگر اتفاق کریں دو دونوں جہدنی

اور انہیں بچہ بغیر رضای شوہر کے طلاق واقع نہ ہوگی اور اس طرح بے اہانتیہ کی خلع نہ ہوگا
 فصل تیسری احکام اور حقوق اولاد میں اور حقوق والدین میں جسوقت کہ زوجه نکوہ سے
 فرزند سالم پیدا ہوا اور زمان و طہ سے چھ مہینے سو کم گذرے ہوں یا وہ مہینے سے زیادہ
 نہ ہو تو ہون اور شاہر قول بعض علماء کہ ایک سال سے تجاوز کیا ہو تو وہ فرزند اسی شخص سے
 ملحق ہوگا اور ایسا فرزند بغیر لعان کے اپنی باپ سے متعلق نہیں ہو سکتا اور اگر اختلاف کریں
 زوج و زوجہ مدت حمل میں یا مدت مواخت میں اور بیٹہ موجود نہ ہوں تو قول زوج کا معتبر ہے
 سائنہ متم کے اور فرزند زن منتع ہوا اور معلومہ کا ہی ملحق ہوگا اگر وطی کرنا مطلق ہو اور
 ولادت موافق حد مذکورہ کے ہو مگر نفی ولد اور لعان ان دونوں صورتوں میں نہیں ہے
 اور اگر بعد انکار کے بہر اقرار کرے گا تو وہ لڑکا ملحق ہو جائے گا بخلاف اسکی کہ اگر بعد اقرار کی
 انکار کرے تو مسموع نہیں اور اگر کوئی شخص کسی عورت سے زنا کرے تو وہ کما زانی ہی ملحق ہوگا
 اگر یہ بعد حمل کے اوپر نکاح بھی کرے یا نہ اگر زن شوہر سے کوئی زنا کرے تو فرزند شوہر سے
 ملحق ہوگا اگر شوہر اسکا حاضر ہو اور اگر غریبے کنیز حاملہ کو اور اسے وطی کرے تو فرزند
 مالک اطل سے ملحق ہوگا اور اگر وطی کرے آقا اپنے مملوک سے اور خیر اوسکا بھی تو وہ کما
 آقا سے ملحق ہوگا اور اگر علامات نفی کی بھی پائی جائیں تو قول اکثر علماء کا یہ ہے کہ
 وہ ملحق کرے اوسکی اور یہ ملحق کرے اوسکو اپنی اولاد میں بلکہ مستحب ہے کہ اوسکو اپنی میراث
 کچھ حصہ دے اور بطور وصیت کے ذیل میراث کے اور ظاہر اختلاف ثابت آئے جو موجب
 الحاق کے نہیں ہیں اور اگر وطی کی ہو کنیز سے یا بہو بشرط نکاح یا بہو بشرط اشتراک یا بہو بشرط
 کم چھ مہینے سے گذرے ہوں اور کنیز مشترکہ سے کسی شریک کو وطی جائز نہیں مگر اجابت
 فرزند شریک کے اور اگر کوئی شریک بغیر اجابت شریک کے وطی کرے گا تو گنہگار ہوگا

لیکن حکم زانی اور سب زنجاری ہو گا اور اگر سب شر کاٹنے اور دوطی کی ہو اور خیمہ بنو کہ لڑکا
 کس کا ہے پس جو اقرار کرے یا تمیز ہو جاوے نو لڑکا اور اس طرح ہو گا اور قیمت کینز کی نو
 طفل کی بقدر حصہ شر کاٹے اور کو دیکھا اور اگر سب دبی ہوں یا تمیز نہ ہو سکے تو بنا قہر
 ہوگی جس کا نام نکلی گا لڑکا اس سے ملحق ہو گا اور قیمت کینز کی اور لڑکے کی اس سے دہل ہوگی
 اور اگر مزمل کیا ہو بے بیرون فرج منی گر لائی ہو تو یہ دلیل نفی وار کے نہیں ہو سکتی مگر یہ کہ
 اور کلامات زنا کی بائی جائیں اور اگر کسی نے زن اجنبی سے دوطی کی ہو بنا بر خیال ملت کے
 تو جو نہ نیک نہ ملد ہو گا وہ دوطی کہ زوالی سے ملحق ہو گا اور اگر غیر کی کبیر سے دوطی شبہ واقع
 اور لڑکا پیدا ہو تو قیمت اس کی آٹھ کو حصہ نہیں ملے گا آٹھ اس کو کینز کا حاضر ہو اور آٹھ مال الحاف
 خنز کا اس کی طرف نہ سکے اور اگر تزویج کرے کسی عورت سے خیال سکے کہ صاحب شوہر نہیں
 یا مطلق ہے یا شوہر اس کا مر گیا ہے اور بعد اسکے خلاف اس کا ظاہر ہو تو وہ عورت شوہر
 اول کی طرف رہے گی بعد عدہ طلاق کے اور جو اولاد کے لئے ملحق ہو سکے گی وہ بھی ملحق
 ہوگی اور دوطی شبہ میں اگر دونوں کو شبہ ہو تو حد زنا کی دونوں سے ساقط ہوگی والا جو
 جو عالم ہو گا اور سب زنجاری ہوگی مرد جو کو عورت اور جو عفت کہ عورت ماملہ ہو تو
 بہتر ہے کہ اس کو ایام حمل میں سفر جل یعنی بھی کسلا میں کہ باعث خوشبختی طفل اور محتالی
 رنگت کا اس کی ہو گا جیسا کہ روایت میں وارد ہوا ہے اور منقول ہے جناب رسول خدا
 سلم سے کہ زن ماملہ کو گندہ کسلاؤ کہ دل لڑکے کا محکم ہو اور عقل اس کی زیادہ ہو
 اور اس لئے کہ اگر لڑکا ہو گا تو موجب شجاعت و بہادری کا ہے اور اگر لڑکی ہوگی تو باعث
 زیادتی و مرہانی شوہر کا ہے اور جو عفت کہ عورت کو دروزہ ہو تو چاروں حدوں کو کہ اس کی
 ادا کرے اور اگر عورتیں ممکن ہوں اور شوہر بھی نہ تو اور مرد محرم اس کی ادا کر سکتا

یام حمل

ضمیمہ

اور جس عورت کے لڑکا پیدا ہو مستحب ہے کہ اول جو جنم وہ کسلے خرمایا رطب ہو اسلئے کہ حدیث
 میں وارد ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ قسم فرماتا ہے کہ جو عورت بعد ولادت کے رطب کما دی گئی ہو
 اس کے برابر کرونگا اور جناب صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جب لڑکا پیدا ہو جائے
 برابر مسور کے لو اور بانی میں مخلوط کر کے اسکو دونوں تنہوں میں قطرہ قطرہ پٹکاؤ
 اور پھر اپنے کان میں اذان اور اہلین کا نین اقامت کو پرتاف اسکی قطع کرو اگر ایسا کرو
 تو لڑکا ایمان سے اور شر شیطان سے محفوظ رہے گا اور مثلاً لڑکی کا سنت مسور ہے
 بعد ولادت کے اسطور ہے کہ اول سر گردن اسکا دھو دو پھر دایہنی جانب پھر بائیں جانب
 اور اسکو بارہ سفید بین رکھیں اور زید کبر میں رکھنا مکروہ ہے اور تنک بیو تالو اسکا خاف
 اور آب قرآن سے اوٹنا مبین اور اگر تجم نہ پہنچے تو آب شیر بن کر اور اگر وہ بھی مانہ
 نہ آوے تو بانی کو خرمہ یا شند سے شیر بن کر لے شہید ثانی علیہ الرحمہ نے اسے ترتیب سے
 لکھا ہے اور بعض علماء کے کلام سے تخمینہ پائی جاتی ہے اور جسکے بیان لڑکا پیدا ہو
 اسکو مبارکباد کہنا مستحب ہے بلکہ اگر اس طرح کہیں تو بہتر ہے **رَزَقَكَ اللَّهُ شُكْرًا وَرَبًّا**
 الوباب وبارک لکھی اللہ یوبع بلغ بہ اشد ورنفک برہ اور دعوت کرنا مومنین کا
 ایک دن یا دو دن سنت ہے کہ اسکو ولیمہ مولود کہتے ہیں اور ساتویں دن روز ولادت
 علماء و سکار کہیں اور بہترین اسماء نام ہے کہ جو دلالت کرے عبودیت خدا پر مثل
 عبد اللہ عبد الرحیم ویزہ کے یا کسی ابنیا علیہم السلام کے نام پر جتاؤ جناب امام
 محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے اور جناب رسول خدا صلعم سے منقول ہے کہ حکم
 بیان چار روز بعد پیدائش اور ایک کا نام بھی میرے نام پر رکھے کہ اسنے مجھ پر ظلم کیا
 اور جناب امام رضا سے مروی ہے کہ ضرور دینی نین داخل ہوتے ہیں اور

سنت

تنبہ

مستحب

کہ حسین نام ہو یا احمد یا علی الحسن یا حسین یا جعفر یا طالب یا محبت کا نام فاطمہ یا ابو جعفر یا علی
 سے ثابت ہوتا ہے کہ جب نام محمد کے تو ہمیشہ اسکی پاس داری کرے اور جب فاطمہ
 نام کے تو اسکو دیو اور برائی اور بدترین اسماء نام حکم یا حکیم یا خالد یا عارف یا فرید یا مالک کہتا ہے
 اور کنیت کرنا لڑکے کی بہتر ہے مثل ابو الحسن یا ابو طالب وغیرہ کے اور کنیت کرنا سائنہ ابو طالب
 یا ابو عسی کے مکروہ ہے اور اگر نام محمد یا کنیت اسکی ابو القاسم کرے کہ مخصوص واسطے
 جناب رسالت مآب کے ہے اور خوب ہے کہ سنانوین دن دونوں کا تو نہیں کرے کہ سوخ کرے
 واپسی توین اور تین کلمہ روزانہ پڑھے کہ سنانوین دن سنانوین دن سنانوین دن سنانوین دن سنانوین دن
 نصف کرنا کہ یہی سنانوین دن سنت وادب ہے کہ چھ دن سنانوین دن سنانوین دن سنانوین دن سنانوین دن
 اور کچھ مثل زلفون کے باقی کرنا چھ حصہ ایسا ویت و ثابت ہوتا ہے کہ حسین علیہ السلام
 مخلص نہیں ہیں ظاہر اسباب محمدیہ اورین غایت کا نام علاوہ یہ ہے کہ جس میں کئی کئی
 مرسوم ہے اسکا ہونا اون حدیث کے سہ پر معلوم نہیں ہوتا اورنا بہ شہر کے ستر زانی
 مقدم ہو حقیقہ و لیکن حدیث میں ہے کہ ظاہر ہوتا ہے کہ ستر زانی اور حقیقہ اور نولہ لکھ
 اور نصف کرنا ظاہر کا یا فقرہ کا برابر اس کے یہ سب ایک ہی حکم اور ایک وقت میں واقع ہو
 اور بعد ستر زانی کے محض ان سہ پرینا سنت ہے تو حقیقہ کرنا لڑکی کا سنانوین دن
 سنت مکروہ ہے بلکہ بعض علماء نے واجب یا تلے اور ہی ابو طہر حنی کہ حدیث میں
 وارد ہے کہ جو لڑکا سنانوین دن بعد ظہر کے چارے تو ہی حقیقہ اسکا سنانوین دن
 ہوتا اور لڑکی کا حقیقہ نہوا ہو تو ان بلوغ تک باپ پر اور بعد بلوغ کے آخر عمر تک خود
 اس شخص پر لازم ہے کہ اپنا حقیقہ کرے اور جس لڑکے کا حقیقہ نہوا ہو وہ مرض بابت
 اور انواع ملاوٹ میں مبتلا رہے گا یا خود اگر ادا ویت ہے ظاہر ہو تلے اور جسکو نہ معلوم ہو

سن سنانوین دن

سن سنانوین دن

۵۸
 کیا کہین تو بستر ہے والا سزاہ او سے کہ بچہ نقد بھی دین اور غنہ کرنا تو کیا واجب ہے اور
 ترک یوں کا سنت ہے اور واقع کرنا اس کا ساتویں دن سنت ہو کہ ہے اور اس باب میں
 تاکید بہت ہے چنانچہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ دین بول سے اس شخص کے کہ جس کا غنہ
 کیا گیا ہو پالیس دن تک غصہ رہتی ہے اور تیرا ایک سو ایت کر پالیس دن تک لاکھ
 رہتی ہے خدا کی طرف اور غنہ ہونا از جملہ شرایا صحت طواف خانہ کعبہ ہے اس کی کہ جس کا
 غنہ کیا گیا ہو طواف خانہ کعبہ اس کے صحیح نہیں مگر بغیر شریعی اور جناب امام جعفر صادق علیہ
 منقول ہے کہ جس کا غنہ نہوا ہو پیشینازی او کی درست نہیں اور گواہی او کی مقبول نہیں
 اور اگر مرد یا تو نماز او سپر نہ پڑھو کہ او سے بسترین سنت کو ترک کیا ہے گرد و صورتیکہ خوف
 ہلاکت سے غنہ کیا ہو اور غنہ ترک یوں کا بھی سنت ہے مگر بعد سات برس کے ہر روز نو روز
 کی باعث کہ ای ہو نہ تک ہے تریک شوہر و کئے تو مغفل ہے کہ لعل اون محور تو کی کہ جن کا
 غنہ کیا گیا حضرت ہاجرہ و حضرت اسماء جلیلہ میں کہ حضرت سہلہ و حضرت اسماء جلیلہ
 اندر سے غنہ کے غنہ کیا تھا اور وہ باعث اون کی زیادتی خوبی کا ہو اور اس دن سے
 یہ سنت جاری ہوئی اور جو ترک کا کہ او سے کا غنہ نہوا ہو زمان بلوغ تک نو بعد بلوغ
 غنہ او سپر واجب ہے اور اگر کافر اسلام لاؤ تو غنہ او سپر بھی واجب ہے اگرچہ سن او سے
 زیادہ ہو چنانچہ غنہ کے غنہ کیا کئی صاحبان از میں انہو سے منقول ہے کہ ان کا کہ طرہ ان کے

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم زدني خشاك وسنتك صلواتك عليه وإتباع ممالك

وَتَبَيَّنَ بِشَيْءٍ أَنَّكَ لَتَقْضَاهُ لِمَنْ تَقْضَاهُ مِنْكُمْ وَلِأَنَّكَ لَتَقْضَاهُ لِمَنْ تَقْضَاهُ مِنْكُمْ وَلِأَنَّكَ لَتَقْضَاهُ لِمَنْ تَقْضَاهُ مِنْكُمْ

مُتَلَوِّهِمْ أَجْمَعِينَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ وَارْحَمْ الْأُمَّةَ

عن يدة والا وبيع عن حميد بن زهير عن النضر بن ابي نجر عن النضر فابن

میں سے

خود لادے ہیں کہ واسطے اس کی مرضی میں انا مسلمان عاقلہ عقیقہ خوش رو تلاش کرے
 اور اگر مان لڑکی دود پلاوے تو وہ مادی ہے اس کو کہ بہترین شیر مادر ہے بلکہ جیسے
 علمائے فرمایا ہے کہ جو شیر اول پستان مادر میں آیا ہے اگر وہ دود پلاوے کے گوندے تو وہ کا
 ہلاک ہو جاتا ہے اور شوہر کو بھی کہ غزوہ جہود واسطے دود پلاوے کے نہیں ہو سکتا مگر یہ کہ
 مملوک اس کے ہو اور اگر مان طالب اجرت کی ہو تو شوہر پر اجرت دینا لازم ہے مگر یہ کہ
 عورت بیگانہ اس اجرت کو کم پر بلائے اجرت کے دود پلاوے اور اگر اجرت لینے میں دود
 برابر ہوں تو مان اولیٰ ہے اور سنت ہو کہ عیضہ احسن اور بخلاق اور ولد الزنا اور مجوسہ
 اور یہودیہ نہ مگر حالت اضطرار میں کہ اجرت ہر طرف ہوگی لیکن چاہو کہ اس کو شہرہ خمر
 اور اکل خمر سے منع کرے اور اس کے گوندے کہ وہ اپنے گھر لیجاوے اور جو دود کو نہاے
 ہم ہو بچا ہوا حدیث معتبر میں مخالفت لکھتے ہیں کہ ایک روایت میں وارد ہے
 کہ اگر کسی کثیر کو نہاے دود ہم ہو بچا ہو تو بعد اس کے اقا اس کا اجازت دے دے
 تو وہ بھی اس کا علیٰ انبیاء ہے اور چاہے کہ ایام رضاعت میں اس کے گوندے پلا جائے
 کہ انتہا اس کے دو سال میں اور کم ہوتے اس پر ظلم ہے مگر سبب کسی حد کے تو زیادہ ہے
 جو ایک مہینہ پلا سکتا ہے اور مدت رضاعت تک صغیرانہ اور پیش کی مان لولیٰ
 اگرچہ اس کا شیر ہو چکا وہ عورت غلام ہو اور بعد دو سال کے زمانہ بلوغ تک اس کو
 پیش شیر کے باب اولیٰ ہے اور اگر خمر ہو تو سات برس تک یا نو برس تک علیٰ
 اختلاف الفقہاء مان اولیٰ ہے اور جسے علمائے فرمایا ہے کہ بیٹک مان اس کی
 نو سیر شوہر نکوے اور چاہے اس کا انہو تو مان و مان بلوغ اولیٰ ہے اور سنت ہے
 کہ بیٹک اس کے گوندے انہو مان کے پاس ہے اور اگر مان مر جائے تو وہ واسطے شوہر

میں سے

بلوغ تک منراو ہے اور اس طرح سے بالعکس اور اگر وہ نون نون تو حفاظت پسر کے
 مستحق دلو اسے ہوگی اور حفاظت دختر کی مطلق نام سے لیکن جس وقت کہ مان کا غیر با
 کتبر یا مجنون یا غیر مامون ہو یا انکار کرے یا سر اسو ہر کرے یا باب سفر کرے تو وہ
 واسطے پدش کے باب اولی ہے اور تھنر احوادث و مستفاد ہوتا ہے کہ پسر کو سات
 برس تک کیلئے دی اور پھر سات برس تک خط و کتابت تعلیم کرے اور پھر سات برس تک
 حلال و حرام خدا سکھائے اور تھنر احوادث و سکھانا مشاوریہ اور نیز انوائی کا مستفاد
 ہوتا ہے اور اگر دختر ہو تو سو رو نور سکھائیں اور سو رو یوسف تعلیم کریں اور بالاعانہ پرخا پڑھ
 اور کتاب صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ اپنے لڑکوں کو حدیث نبین یا دو لاؤ کہ مخالفین اور کفر اور
 لکھ سکیں اور تاویب کرو اور انکو محبت علی بن ابی طالب پر اگر قبول کریں تو سمجھو کہ یہ علامت
 نثار اولی ہے انکی مانگی طرف سے اور ایک روایت میں وارد ہے کہ جب چہ سال تمام
 کریں و انکو وضو اور نماز تعلیم کرو اور جب یا و آجاوے تو حکم کرو یا سٹے نماز کے اور اگر ترک
 کریں تو مارو اور جب چہ برس کے ہوں ان ایک لکان میں انکو باہم نسلا میں اور تاہر
 ایک روایت کہ جب لڑکوں کو دس برس کے ہوں تو فرض خواب مکے علیہ و کردین اور جب
 دختر چہ برس کی ہو تاہم م او سکوپا لکریں اپنے آغوش میں نہ بیٹائیں اور مان پریدہ لکرو
 اپنے سات نسلا و اور جب لڑکا سات برس کا ہو تو عمر میں تاہم م او سکوپا لکریں نہ لکھائیں
 اور شوخی اور کج خلقی اور کئی دلالت کرتی ہے کہ نہ لکھائیگی میں و انکو پریدہ لکریں
 امام موسی کاظم علیہ السلام سے مروی ہے اور جس طرح فرزند عاق مان یا باب کا ہو
 جس طرح مان یا باب ہی عاق اولاد کے ہو جاتے ہیں اگر انکے حقوق کو ضایع کریں تو کج
 کہ نیکی کریں اپنی اولاد سے اور انکو کار و خوار کی تکلیف نہ دیں اور سخاوت و نندی

صوفی اولاد کے

نگرین منقول ہے کہ کسی نے خدمت باسعادت جناب صادق علیہ السلام میں عرض کی کہ کس شے کی کروں فرمایا ماں باپ سے عرض کی اوستہ وہ انتقال کر گئے فرمایا اولاد سے غمی کر آؤ فرمایا جناب رسول خدا صلعم نے کہ دوست رکھو اپنی اولاد کو اور رحم کرو اونپر اور اگر کوئی کوئی وعدہ کرو تو اس پر وفا کرو کہ ان کے گھمان میں تم روزی و سہدہ اون کے ہو اور حضرت امام موسی کاظم علیہ السلام نے فرمایا کہ خدا نہیں غضب فرماتا مثل اوس غضب کے کہ سبب ظلم زنان اطفال کے فرماتا ہے اور منقول ہے کہ جو اپنی اولاد کو پیار کرتا ہے حق تعالیٰ واسطے اوس کی ایک حسنه تحریر فرماتا ہے اور جو شاد کرتا ہے اپنی فرزند کو حسب جائزہ و قہر روز قیامت اوس کو شاد فرماتا ہے اور جو اپنے فرزند کو قرآن تعلیم کرے حسب جائزہ و قہر روز قیامت اوس کے ماں باپ کو دو عہد نور کے ایسے عنایت فرمائیگا کہ تمام اہل محشر کے منہ اوس سے سرخس ہو جائینگے اور جو اپنے اطفال کو پیار کرے وہ اہل جہنم سے ہی چنانچہ منقول ہے کہ ایک شخص خدمت جناب رسول خدا صلعم میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ میں نے کبھی اپنے اطفال کو پیار نہیں کیا جب وہ رخصت ہو کے چلا گیا حضرت فرمایا کہ میرے نزدیک یہ شخص اہل جہنم سے ہی آوے گا ہے محبت اولاد کی برابر ہو گئے سبب علم اور صلاح کے اگر بعض کو ترجیح دے تو مضایقہ نہیں اور منقول ہے کہ ملعون ہی وہ شخص کہ اپنے عیال کو ضایع کرے اور منقول ہے کہ جو بازار جائے اور تحفہ واسطے عیال کے لادے بمتزلزل سکے ہی کہ گویا واسطے ایک جماعت خیر کے تصدق لایا ہے اور ان کو پہنچایا ہے اور چاہیے کہ چند لادے پہنچا دے کہ جو لکھو لکھو تحقیق کہ جو لکھو لکھو خوشحال کریگا گویا اوستہ ایک بندہ آزاد کیا فرزند ان اسماعیل سے اور جو لکھو لکھو خوش کرے گویا وہ حق خدا سے ریا ہے اور جو خوف خدا سے کریاں ہوگا وہ اہل بہشت سے ہے اور حسب طرح حقوق اولاد کے والدین کے ذمہ ہیں اوس طرح حقوق والدین کے ذمہ اولاد کے ہیں

اور وہ بہت ہرین اور رعایت اور کی حرمت کی عمدہ شہادۃ اسلام سے ہی اور رضی رکھنا
 انکا اشرف طامات الہی ہے اور نافرمانی اور آرزو کرنا اور انکا منجمل گناہان کبیرہ سے ہے
 اگرچہ مان باب کا فرہون چنانچہ منقول ہے کہ تین چیزیں ایسی ہیں کہ خدا نے کیس طرح اونہیں
 اجازت نہیں دی ہے اہل نیابت کرنا امانت میں خواہ نیک کی امانت ہو خواہ بد کی دوسرا
 وفا کرنا عمدہ و پیمانکا خواہ نیک ہو عمدہ کیا ہو خواہ بد سے تیسری نافرمانی کرنا اپنے مان باپ کی
 خواہ نیک ہوں خواہ بد لیکن امر واجب و مصلحت شرع میں اٹھنا اور نیک نہیں ہے اور فرمایا حضرت فی
 جو نیکی کرے اپنی عز و نوسے اور احسان کرے اپنی مان باب پر حسبِ اجازت اور سپر سکرات موت کو
 آسان فرماتا ہے اور ہرگز دینا میں پشیمانی اس تک نہیں پہنچتی اور ایک حدیث میں
 وارد ہے کہ نظر کرنا ابون کی طرف از رویہ بانی اور تہم کے عبادت ہے اور حضرت امام محمد باقر
 علیہ السلام نے فرمایا کہ کوئی چیز ایسی نہیں کہ برابری کرنے کے حقوق پدر کی گرد و چیزیں ایک
 یہ کہ باب غلام تھا او سکو خریدے دوسرے قرضہ اور نکا او کرے خواہ تنگی میں قرضہ
 اور نکا او کرے یا بعد مرنے کی اور عرق مان کا باپ سے زیادہ تر ہے چنانچہ اس حدیث سے
 ظاہر یہ ہے کہ ایک شخص نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کی کہ کس
 شخص سے نیکی کروں حضرت نے فرمایا مان سے تین مرتبہ اوستے پوہین عرض کی اور حضرت نے فرمایا
 مان سے نیکی کہ چوتھی مرتبہ اوستے پوہین حضرت نے فرمایا باپ سے بعضی علمائے اس حدیث
 یہ نکتہ استخراج کیا ہے کہ چاہیے انسان کو کہ ایسی چیزیں چاہے کہ غلام مان یا پکا بلا شتر اک
 سمجھے کہ گویا تین ربع مان کا مملوک ہے اور ایک ربع باپ کا اور چاہیے کہ ایک آن نافرمانی
 انکی نہ کرے اور انکی دعائے بد سے خوف کرنا ہے چنانچہ منقول ہے کہ تین دعائیں مستحجاب
 ہیں ہرگز وہ نہیں ہوتیں ایک دعا مان باپ کی واسطے اولاد کو کار کے اور دعائے بد اور انکی

باب
 ع

واسطی لایفوان کے دوسری دعائیہ مظلوم کے حق میں ظالم کے اور دعائے خیر اور سکوا واسطی
 اور سنی کہ جو اور سی کرے اونکی اور اسکے ظلم کا انتقام لے تیسری دعائیں کی واسطی ہر اور
 مومن کے جب اعانت کرے اسکی اور دعائیہ اسکی جب باوجود قدرت اور استطاعت
 اسکی حاجت رو نہ کرے اور مقول ہے کہ تین گناہ ایسے ہیں کہ سزا اور عقوبت اسکی دین
 بہت جلد ظاہر ہوتی ہے ایک حقوق و نافرمانی بان باپ کی دوسری ظلم مخلوق خدا تیسری
 کفران نعمت بندگی نعمت ہو یا خدا کے اور مقول ہے کہ بوی بہشت جو ہر سال کی راہ
 و مانع میں پوچھ گئی محروم رہیگا اس سے وہ شخص کہ جو عاق ہو والدین کا اور اپنے ہی نافرمانی
 یہ ہو کہ اونکی خدمت گزار ایسے دل تنگ ہوں کرے چنانچہ تفریح اسکی قرآن شریف
 میں موجود ہے ولا تقل لہما ای نہ چاہی کہ نظر تندی اونکی طرف دیکھے یا اونہ خوشگین ہو
 اور حسن سلوک بون سے یہ ہے کہ زندگی میں اونکی اونکو بہترین نفقہ دے اور نفس نفس
 لباس چنانچہ اور خوشترین مقام میں اونکو ساکن کرے اور مطیع ترین خادم اونکی خدمت
 کو دے اور کلام کو اونکے رد کرے اور اونکے حاجت کو اپنی حاجت پر مقدم رکھے اور
 رو برو اونکے باور بلند اور زندگیاں مکرے اور نام اپنا اونکے نام سے مشہور کرے یعنی ابن فلان
 نام نام اونکا صفحہ دہر پر باقی رہے اور رفتار میں اونپر پیش قدمی نہ کرے اور بیہوشی اونے
 تقدم نہ کرے اور ایسا سلوک نہ کرے کہ باعث اونکے دشنام کا ہو اور بے اجازت
 اونکی کسی امر مستحب پر اقدام نہ کرے اور بغیر رخصت اونکی اونے مفارقت نہ کرے اسلئے
 کہ ایک حدیث میں وارد ہے کہ ایک شخص نے چاہا کہ واسطی جہاد کے جاوی اور ان
 باب اس کے پیر تھے اور اس سے نہایت مانوس تھے اونہوں نے مفارقت اسکی کو اونکی
 صورت حال اونے خدمت جناب رسول خدا صلعم میں عرض کی حضرت نے فرمایا کہ جہاد کو

نجا اور قسم یاد فرمائی اور کہا کہ ثواب ایک شے کا تیری اس حال میں زیادہ ہے ثواب ایک
 سال کے جہاد سے آجوبہ مر جائیں تو واجبات اونکی اولاد کریں اور واسطے اونکی طلب
 آفرینش کرے خدا سے اور حسب طرح نفقہ اولاد کا البون بہ واجب ہے اس طرح نفقہ البون کا
 اولاد پر واجب ہے اور نفقہ دینے میں غنا اور استطاعت اسکی اور احتیاج اور عجز واجب النفقہ
 کا شرط ہے پس اگر قدرت کسب معاش کی کہتے ہوں تو اونکا نفقہ اس شخص پر واجب نہ ہوگا
 خواہ والدین ہوں خواہ اولاد اور یہ بھی شرط ہے کہ جسکا نفقہ واجب ہو وہ کسیکا مکمل نہ ہو
 اگرچہ فاسق یا کافر ہو اور اگر باوجود شرائط کے نفقہ نہ دے تو حاکم او سپہ جبر کرے گا اور
 اسے نفقہ یہ ہے کہ کافی ہو اونکو کھانے اور پینے کو اور جسوقت کہ باپ نہ ہو یا محتاج ہو تو نفقہ
 پوتی کا دوا پر واجب ہے اور اس طرح اگر مٹا نہ ہو یا محتاج ہو تو نفقہ دادا کا پوتی پر واجب
 ہوگا اور باقی اقارب مثل بھائی اور بہن اور چچا اور ماموں اور خالہ اور بھوپھی کے واجب نفقہ
 نہیں ہیں مگر احسان اور حسن سلوک ان سے مستحب ہے اور موجب ثواب عظیم ہے اور مراد
 ذوی الارحام سے بھی لوگ ہیں کہ اعلیٰ جنکے باعث قبول اعمال اور افزونی اعمال کی
 اور قطع رحم انکا سبب کرنا ہے عمرو دولت اور زوال ملک نعمت کی چنانچہ حدیث میں
 وارد ہے کہ کبھی اب اسوئل ہے کہ اگر تین برس کی عمر موتی ہے بسبب صلہ رحمہ اگر تیس برس
 ہو جاتی ہے اور اگر تیس برس کی عمر میں بچہ کی سبب قطع رحم کے قتل ہو جاتی ہے اور
 ایک حدیث صحیح میں وارد ہے کہ تین چیزیں ایسی ہیں کہ جو مکتبہ دسکا ہوتا ہے قبل
 مرنیکے عقیبات اور سزاؤں کی پائتا ہے ایک ظلم کرنا دوسری قطع رحم کرنا تیسرے چوٹ
 قسم کھانا اور فرمایا کہ تین شخص داخل بہشت نہ ہو گئے ایک جو ہمیشہ شراب پی دوسرے
 جو سحر ہوتی جو قطع رحم کرے پس لادم ہے کہ قطع رحم کرے اگرچہ

صاحبان رحمہم ہوں نہوں اسلئے کہ اگر مومن ہونگے تو دوسرا حق اونکا ہے ایک حق عدم کا
 دوسرا حق اسلام کا چنانچہ ایک حدیث اسبہر دلالت مرتج کرتی ہے اور منقول ہے کہ
 فرمایا جناب سولہذا نے کہ جو صلہ رقم کرے میں ضمان ہوں اوسکا کہ خدا دوست کہتا ہے
 اوسکو اور روزی اوسکی فراخ کر تلبے اور عمر اوسکی دراز فرماتا ہے اور داخل بہشت
 کریگا اوسکو بلکہ برلانا حاجت برادر مومن کا باوجود قدرت واستطاعت کو واجب ہے
 اور سبطر بغیر احتیاج کے سوال کرنا حرام ہے اسبطر باوجود استطاعت و قدرت کو
 محروم کرنا بھی حرام ہے اور سعی کرنا حوائج مومنین میں باعث اجر عظیم ہے چنانچہ منقول ہے
 کہ ایک حاجت کسی برادر مومن کے پرلاوے خدا اوسکی لاکھ ضمین برلاتا ہے بروز قیامت
 کہ ایک دن میں سے داخل ہونا بہشت کلبے اور فرمایا کہ برلانا حاجت مومن کا بہتری ہزار
 بندے آزاد کر نیسے اور نہ لڑ گھوڑے راہ خدا میں بھیجے سوا اور جو شخص بلو جو قدرت کے استماع
 کرے حاجت و امی مومن سے حسب جائزہ و نعم روز قیامت اوسکو باروی سیاہ و شیم کو د
 محشور کرے گا اور ہاتھ اوسکے گردن میں بند ہے ہوگی اور فرمایا گا کہ یہ وہ شخص ہے کہ جس نے
 خیانت کی را خدا و رسول میں پس حکم فرمایا گا کہ اوسکو داخل جہنم کریں اور جو شخص سعی کی
 حوائج مومن میں پس جو قدم اس راہ میں اوٹھاتا ہے حسب جائزہ و نعم پچتر ہزار فرشتوں
 فرماتا ہے کہ اوسپر اپنے ہر دل کا سایہ کریں اور ہر قدم پر ایک نیکی واسطے اوسکے لکھیں
 اور نیاہ اوسکے محو کریں اور جب کا کاسازی سے فارغ ہو تلبے تو تواسیج و عمر کا اوسکے
 نامہ عمل میں لکھتا ہے اور حدیث صحیح میں جناب امام محمد باقر ع سے منقول ہے کہ جیندہ
 مومن میں یہ چار خصلیں جمع ہوں حسب جائزہ و نعم اوسکو بلند ترین غرقہ مائے علیین
 میں جگہ دے گا ایک ہر تھوگی پر دوش کرے مثل پدر حیم کے دوسرے کہ لداہی

مومن کے لئے

مردم

مردم

مردم

شکستہ دہلی اور مکمل ہواؤں کے حوالے کا تیسرے یہ کہ بار اوٹھائی اور ادا کرے اپنی والدین کی اور ہرگز روا اور انکی تکلیف اور آرزو کی کانہو چھو کہ اپنی ملک پر کم کرو اور انکو کار و شوار کی تکلیف نہ دے اور انہیں جہالت کرے مخفی نہ کرے کہ حقوق ملک سے یہ ہے کہ انہیں اگر کوئی سہو آخطا ہو جاوے تو معاف کر دے اور اگر غلط کارین اور مستحق تغیر ہوں تو حد بلایہ تک تغیر دے سکتا ہے مگر نرمی اور ہمت کی اور منقول ہے کہ اگر ملک موافق طبیعت کے نہ ہوں تو انکو آزاد کر دیا بیع کرو اور بدترین مردم وہ شخص ہے کہ اپنے غلام یا کنیز کو مارے اور چاہے کنیز و غلام کو بھی کہ اپنے آقا کی اطاعت اور فرمانبرداری کریں اور بغیر اجازت انکی کوئی کام نہ کریں اگر چہ مستحب بھی ہو اور خوشی مالک کی مقدم رکھے اپنی خوشی پر اور اگر بے اجازت آقا کی کہیں جلا جائیگا تو نماز او سکی مقبول نہیں تا آنکہ خدمت آقا میں حاضر ہو اور چاہے آقا کو کہ انکے نان و نفقہ کا خیال کئے اسکی کہ نفقہ ملک کا آقا پر واجب ہے اور اگر کوئی کسب و کاری کرے کہتے ہوں یہ جانتے ہوں مگر انکی نفقہ کو کافی نہ ہو تو اتمام اسکا آقا پر لازم ہے اور حد اتفاق کی یہ ہے کہ موافق اور ملک کے کہ جو اسکے شہر میں ہوں انکو بھی دے اور اگر بہائیم مثل اسپ و شتر و غیرہ کے جو اسکی ملک ہوں خواہ انہیں نفع ہو یا نہ خواہ نہ نفقہ انکا بھی اسپر واجب ہے بقدر کفایت حال انکی یعنی انکو بھوکا اور پیاسا نہ کرو اور انہیں سکے تو انکو چھوڑ دے کہ گھاس وغیرہ کھالیں خرابا جناب صادق ۴ نے کہ واسطے چار بائے کے انکے صاحب پر چہ حق میں نہ بلکہ کرے اوپر زیادہ اسکی طاقت سے اور اسکی پشت کو مجلس قرار نہ دے کہ بیٹھا بایتن کرے اور جب اوتری تو پھلے اسکے واسطے گھاس وغیرہ کی تدبیر کرے اور زیادہ مشقت اسے نہ ملے اور اسکے

منہ پر مارے کہ وہ تسبیح خدا کرتا ہے اور جب پانی پر گزرے تو بابتگو اوس پر عرض کرے کہ اگر پیاسا ہوئی ہے اور فرمایا جناب رسول خدا صلعم کہ شب معراج دیکھائیں ایک عورت کو کہ اوس پر عذاب ہوتا ہے پوچھائیں حال اوس کا کھا گیا کہ اسنے لکھیلی کو باندھا تھا کہ کھلایا اوسکو نہ سیراب کیا اوسکو اور نہ چوڑا کہ کچھ کھا لیتی تا انیکہ وہ مر گئی پس سب اوسکے وہ معذب ہی اور فرمایا کہ دیکھائیں ایک عورت زانیہ کو خوشحال میں پوچھا تھا اوسکا کھا گیا کہ یہ ایک کتے پر گزری کہ وہ پیاس سے ہاتھ تھا اسنے اپنا دامن کو میں میں ترکیا اور اوسکے منہ میں نیچڑا تا انیکہ وہ سیراب ہو پس بخش دیا خدا نے اوسکو اور جو حیوانا مثل کبوتر اور مرغ کے اسکے حموک ہوں اتفاق اونکا بھی اسکے ذمہ میں ہے اور اگر کمی کریگا دینے میں تو حاکم اوس پر جبر کریگا یا اتفاق کرے انہی پر اونکو اپنی ملکیت رہا کرے اور جو لوگ اوسکے واجب النفقہ ہیں اونکو اپنی زکوۃ واجب اور صدقہ واجب نہیں دی سکتا ہاں صدقہ مستحب اگر واسطے توسع حال کے دی تو مضائقہ نہیں خاتمہ بیان

بعض احکام طلاق میں اور اوس میں چار فصلیں ہیں فصل اولی بیان طلاق اور اقسام طلاق میں ہر جان تو کہ صحیح ہے طلاق دینا بالغ و عاقل کا بقصد اختیار بلا جبر و اکراہ پس اگر کوئی جبر کرے اور اوسکو ظن ضرر پہنچا یا بعض عیال کا پس اس وقت میں طلاق دینا اگرچہ تقیہ لازم ہے لیکن وہ طلاق شرعی نہیں اور جائز ہے کہ صیغہ طلاق کا حضور میں دو عادیوں کی مجلس واحد میں خود یا وکیل اوسکا واقع کرے اور دونوں عادل مجلس واحد میں متوجہ ہو کر سنیں اور دونوں مرد ہوں پس اگر غصہ میں ہو شہی من یا بیز قصد کے یا حضور میں ایک عادل کے یا ایک مجلس میں ایک عادل کے سامنے اور دوسری مجلس میں دوسرے مرد عادل کے سامنے یا حضور میں فقط محض کو

واقع کرے تو طلاق واقع نہوگی اور جس عورت کو طلاق دے چاہیے کہ اسکو کچھ دے اور
 وہ اسکی زبردستی ہو اور پاک حیض و نفاس سے اگر مدخلہ تھی اور شوہر بھی اسکا حاضر ہو تو
 علم طہر کا کھتا جس طہر میں کہ طلاق دی ہے اور وہ طہر موافقت نہو لے اوس طہر میں اوکو
 مقاربت نہی ہو اور اگر مقاربت کی ہو تو جب تک حیض نہ آئے اور وہ پاک ہو طلاق دینا صحیح نہیں
 اور اسطرح اگر طلاق دے زن منکوحہ مدخلہ کو ایام حیض میں یا نفاس میں باوجود حضور او
 علم کے تو یہ ہے طلاق صحیح نہیں ہوگی اور اگر بچہ درجے تین مرتبہ طلاق دے کہ اسکو درجہ تین
 رجوع نہی ہو تو اگر ایک عدائے امامیہ کے ایک طلاق ہوگی اور موافق مذہب اہل خلافت کے
 تین طلاقیں ہوگی اور یہ حقیقت میں طلاق بدعت ہے اور اگر غیر مدخلہ ہو یا شوہر غائب ہو
 کہ حال طہر و حیض سے واقع نہو سکے تو صحیح ہے اگر ایام حیض و نفاس میں واقع ہو جاوے
 اور آزاد کرنا ملو کہ کا یا بیع کرنا ہیہ کہ کرنا یا تحلیل کرنا زن مملوکہ کا اور تمام ہونادت متعہ کا
 یا تحلیل کا یا بخش دینا بقیمت کا زن متمتعہ سے یا میں بجائے طلاق کے ہی اور حینہ طلاق یہ
 کہ کہ زوجہ حینہ طلاق یا بذرہ طالق یا انت طالق یا زوجہ طالق اگر زوجہ ایکی ہو اور اشتباہ
 واقع نہو سکے والا جو لفظ دلالت کرے نفیس زوجہ و سکو کہے اور اگر کسی کا وکیل ہو تو اسطرح
 کہے زوجہ مملوکہ یا بذرہ طالق او چاہئے طلاق کا بلفظ ماضی بقصد انشاء واقع کرے نہ بقصد مستقبل
 بطور خبر کے جب کہ حینہ نکاح میں بیان ہو اور تمام مقدر و عریت سے عدول نہ کرے اور باوجود
 تہمت کی زبان سے کہے اور تحریر یا اشارہ کافی نہیں اور چاہیے کہ لفظ صریح سے طلاق نہ
 پس کہ کہنے و جملہ طلاق یا من المطلقات یا مطلقہ تو طلاق صحیح نہوگی ہر چند لفظ آخر میں
 شیخ الطاہر نے صحت کو قوت دی ہے لیکن تصحیح سے خالی نہیں اسواسطے کہ یہ خبر ہے
 التامین اور چاہیے طلاق کی شرط مطلق نہ کرے اور تین نفی طلاق میں درست نہیں

مثل اسکے کہ کمر اسکتے طالق یا مذکر طالق یا تلک طالق یا ربک طالق اور معلوم ہو کہ
 طلاق کی قسمین میں قسم اول طلاق بدعت یعنی وہ طلاق کہ جو شرع میں رد نہیں اور وہ تین ہیں
 پہلی یہ کہ شوہر حاضر ہو اور عورت کو بعد دخول کے حیض میں یا نفاس میں طلاق دی یا سفر
 میں گیا ہو اور اتنا زمانہ گزر اسو کہ عورت طہر موقت سے نکلے اور دوسری طہر میں داخل ہو
 اوس شخص کا بھی طلاق دینا زن حائض کو بدعت میں داخل ہے دوسری طلاق بوجہ
 عورت کا جس طہر میں دخول کیا ہے سیری تین طلاق برابر بنا اسطرح سے کہ سچ میں رجوع نکلی ہو
 اور محقق نے تینوں صورتیں طلاق کی علی الاطلاق باطل کہی ہیں لیکن آخر کی صورت کے
 مطلقا باطل ہو نہیں سکتا بلکہ ہے قسم دوم طلاق سنت بالمعنی الا عم یعنی وہ طلاق کہ مذہب
 شیعہ میں جائز ہے اوسکی دو قسمیں ہیں بالین اور جہی بآرن وہ طلاق ہے کہ حصین ابتداً رجعت
 نہو اور وہ یا پنج عورتیں ہیں ایک زن غیر دخولہ دوسری وہ عورت کہ سن یا س کو پہنچی ہو
 یعنی حیض کی دیکھنے سے مایوس ہو اور وہ چاس برس میں غیر قیر نشی اور غلی میں باور ساتھ
 برس میں ان دونوں میں تیسرے وہ لڑکی کہ سن حیض کو نہ پہنچی ہو چوتھی زن مختلہ یا لبا یا لغو
 جسے کچھ دیکر شوہر سے طلاق لی ہو پس جنک کہ وہ اوس شیر کو پیر نہ کر شوہر رجوع نہیں
 کر سکتا یا چوتھیں زن مطلقہ کہ جسکو طلاق دی گئی رجوع کی ابتداء طلاق دی گئی تشریح نہ ہو طلاق کو
 حرم ہو جائیگی جب تک کہ ایک شوہر اور نہ کرے کہ اوسکو محلل کہتے من ازاد ہو یا بندہ اور محلل میں
 شرط ہے نکاح دائمی کی اور معتدلت کی پس حیثہ شخص بلا جبر و اکراہ بشرط معتبر ہو اسکا طلاق
 اور عدۃ طلاق گزر جاوے تب شوہر اول اوسکو نکاح کر سکتا ہے اور طلال رجعی وہ ہے کہ جس میں
 رجوع کر سکتا ہے خواہ رجوع کرے خواہ نہ کرے پس اگر زن مختلہ نے جو کچھ دیکھا ہے پیر لیا
 تو وہ طلاق رجعی کہلا سکتا اسو اسطرح کہ اب مرد رجعت کر سکتا ہے اور باین بھی اسو اسطرح

کہ ابتدا رجوع نہیں کر سکتا تھا اور طلاق جمعی کی بھت اقسام میں کہ حصر انکا نہیں ہو سکتا
 اور انکا ایک طلاق عدی ہے یعنی وہ طلاق کہ جس میں شوہر اثنای عدہ میں رجوع اور وطی کرے
 پھر جسوقت چاہے بشرائط معتبرہ طلاق دے دوسرے طلاق سنی بالمعنی الاخص ہے اور
 وہ یہ ہے کہ عدہ میں رجوع نہ کرے بلکہ بعد از عدہ عقد جدید کرے اور یہ طلاق کہی باین کہ ساتھ
 پائی جاتی ہے جسوقت کہ طلاق باین دیکے بعد انقضائے عدہ کے عقد جدید کرے
 اور کہی طلاق باین ہوتی ہے اور سنی نہیں ہوتی جسوقت کہ عقد جدید نہ کرے اور کہی بالعکس
 ہوتا ہے مثلاً طلاق جمعی ہو اور عدہ میں رجوع نہ کرے بلکہ بعد از عدہ عقد جدید کرے اور طلاق
 سنی اور جمعی کہی جمع ہو جاتے ہیں جیسا کہ اسی مورعین مذکور ہو اور کہی طلاق سنی بغیر جمعی
 ہوتی ہے جیسے کہ طلاق باین دیگر بعد از عدہ عقد نہ کرے اور کہی جمعی بغیر سنی کی پائی جاتی
 مثلاً جسوقت کہ رجوع اثنای عدہ میں ہو اور شخص نے شرائع میں طلاق کی تین قسمیں کی
 ہیں باین اور جمعی اور عادی اور عدی کی صورت یہ لکھی ہے کہ بشرائط معتبرہ طلاق دے
 اور اثنای عدہ میں رجوع اور مقاربت کرے پھر طہر موانعت نہ نکلنے کی بعد طلاق دے
 پھر رجوع اور مباشرت کرے پھر طلاق دوسرے طریق میں دی جس وہ حرام ہو جائیگی
 اور محلل کے احتیاج ہوگی اور بعد محلل کے اگر شوہر لول عقد کرے لگا اور بطور سابق محلل میں
 لایگا نو پھر تیسری مرتبہ محلل کے حاجت ہوگی اور بعد طلاق دینے محلل کے اسی طرح اگر
 پھر کرے لگا تو حرم موید ہو جائیگی اور اس قسم سے طلاق عدی قسم جمعی کی نہیں ہوتی ہے
 بلکہ ایک اور قسم جداگانہ مطلق طلاق کی ٹہرتی ہے اور بہتر بھی ہے کہ جمعی کی قسم ٹھٹھائی
 جائے تو فقط اصطلاح کا فرق نہیں ہے جیسا کہ بعض علمائے خیال کیا ہے بلکہ جب
 قسم جمعی ٹھٹھائی تو حکم جمعی کا جاری ہوگا احکام طلاق جمعی ہر گاہ صورت کو بشرائط

طلاق جمعی

مذکورہ طلاق دے آورہ عورت خیر خواہ اور عورتوں کی جو طلاق باین میں مذکور ہو تو انہی
 عدہ میں رجوع کر سکتا ہے اور جب تک وہ عورت عدہ تمام کرے حکم زوجیت میں ہو یعنی سفیہ تلافی
 تصدیق کی ہے اور باہم ان کے توارث ہوگا اگر اثبات عدہ میں کوئی لون دونوں میں سے مرد یا
 آورہ رجوع اسے کہتی ہیں کہ شوہر اثبات عدہ میں اسے کسی احتساب یا کہی کہینے طلاق نہیں دی
 یا اسے مقاربت کرے یا بوسہ لے یا شہوت سے مس کرے اور رجوع کرنا ایسے وقت میں کہ نفار
 اسے حرام ہو درست ہے مثلاً اسکے کہ زوجہ مطلقہ عاریض ہو یا اہرام میں ہو اور مسطح آگاہ کرنا
 زوجہ کا طلاق میں ضرور نہیں اسبطح رجوع میں بھی اطلاع ضرور نہیں پس اگر زوجہ غائب کو
 طلاق دے اور عدہ میں رجوع کرے تو درست ہے اور گواہ کرنا رجوع میں ضرور نہیں بلکہ مستحب ہے
 اور اگر طلاق دیکر رجوع کی ہو پھر اختلاف ہو زوجہ کہے کہ دخل پھلے نہیں ہوا تھا پس عدہ
 نہ رجوع ہے اور مرد می دخول کا ہو اور نہ نہ وجود نہوں تو قول عورت کا سات قسم کے ہو سکتا
 اور اسبطح اگر عورت عیقہ کرکچہ تمام ہو اور احتمال اتمام کا بھی ہو تو دعو سے عورت
 معتبر ہے اور زوجہ کو بے بخش کے اور سات مزی میں طلاق دینا مکروہ ہے
 اور اگر مزی طلاق دے اپنی زوجہ کو رجعی ہو یا باین تو زوجہ اسکی ایک سال تک عارت
 اسکے ہوگی مگر یہ کہ اثنا سال میں اسنے دوسرا شوہر کر لیا ہو یا زوج اجہا ہو گیا ہو
 تو نہوگی اور بوقت زوجہ کی طرف سے دلیل کھٹکا ہو یا ادای حقوق سے اسکے عاجز ہو
 یا آپس میں ایسی نزاع ہو کہ امید انسیام اور موافقت کی باقی نہ رہے تو ایسے وقت میں طلاق
 حینا مستحب ہے اور اگر قسم کھائے وطی کی ایک مدت تک بائند کرے تو بعد حکم حاکم غرض کے
 طلاق دینا واجب ہو گا چنانچہ انشاء اللہ ذکر اسکا ہوگا اور جب تک عورت عدہ رجعی
 میں ہو نان و نفقہ اسکا شوہر پر واجب ہے تا وقتیکہ نافرمانی نہ کرے خواہ حرج ہو خواہ کینز

مملو کہ ہوا یا غیر مملو کہ اور زن متمتع بہا کا ایام عدہ میں طہان و نفقہ واجب نہیں اور حرام ہے ہر مطلقہ
 کہ خانہ شوہر سے کہیں جائے جب تک ایام عدہ کے تمام مہینے اور اگر کوئی ضرورت داعی ہو
 تو بعد نصف شب کے جاوے اور قبل طلوع صبح کے چلی آوے اور عدہ بائیں اور عدہ مویات
 شب بامشی خانہ شوہر میں واجب نہیں اور زنان و نفقہ بایں کا نہیں مگر یہ کہ حاملہ ہو پس نفقہ اسکا
 واجب ہو بنا برض قرائنی کہ اگر کن اولات حمل فاقف علیہن جتہ یعنی حملیں ہر چند اس میں اختلاف
 کہ آیا یہ نفقہ اسکی ذات کے واسطے ہو یا اس کے حمل کے لئے ہے اور مبطرح مطلقہ خانہ شوہر سے
 فکل نہیں سکتے اسبطرح شوہر پر بھی واجب ہے کہ اسکو گھر سے نہ نکالے مگر یہ کہ کوئی امر
 نازہ حادث کرے کہ باعث طلال کا ہو یا ایذا یا اہل و عیال کا فصل دوسری بیان عدہ
 سے عدہ اوس مدت کو کہتے ہیں کہ عورت اوس میں منتظر ہے تاکہ رحم اسکا نطفہ سے پاک ہو
 یا بعض فقہ کی راہ سے یا واسطے سوگ اور غم شوہر کے اور عدہ کی دو قسمیں ہیں ایک عدہ طلاق
 دوسرا عدہ وفات پس معلوم ہو کہ جو عورت آزاد ہو اور بدخولہ شوہر کی ہو اور صاحب عادت
 معین ہو تو عدہ طلاق اسکا علی الاشرارین طہرین اسطرح سے کہ ایک طہرہ ہو کہ
 جس میں طلاق دی گئی ہے اگرچہ وہ طہر کامل نہ ہو بلکہ بقیہ طہر کا ہو اور بعد حیض کے بعد دوسرا
 طہر شروع ہو گا اور بعد دوسرے حیض کے تیسرا طہر اور جب یہ طہر بھی کامل ہو جاوے گا
 اور حیض دیکھے گی تو عدہ اوسکا تمام ہو خواہ شوہر اسکا آزاد ہو خواہ غلام اور جو عورت
 حاضر نہ ہو تو باوجودیکہ سرہ حالیض کار کھتی ہے عدہ طلاق اوسکا تین مہینہ میں
 پس اگر چاند دیکھتی ہے مثلاً طلاق ادنیٰ تو تین چاند کا اعتبار کرے اور اگر کچھ دن چاند
 گزرے تھے تو اوس قدر تیسرے چاند سے بھی حساب کرے اور یہی حکم کنیز مملو کہ کا ہے
 جو وقت کہ آقا اسکو آزاد کرے خواہ صاحب اولاد ہو خواہ نہ اور جو عورت کہ بایں

عدہ طلاق

یا منہجہ بنابر مشہور کے عدہ اوسکا کچھ نہیں اور بنا بر قول سید مرتضیٰ اور ابن زہرہ وغیرہ ہمارے
 عدہ طلاق اول کا بھی نہیں جیسے میں آؤں وجہ غیر مدخل کا عدہ کچھ نہیں اور عدہ طلاق زن
 حاملہ کا منع حمل ہے خواہ لڑکا سالم پیدا ہو خواہ ناقص اور اگر زن متمتع مدخلہ کی مدت
 تمام ہو گئی ہو یا شوہر نے سب کر دی ہو تو اوسکا عدہ دو حیض ہیں اور اسی طرح سے کنز
 منکوحہ مدخلہ اگر عادت معین رکھتی ہو تو عدہ طلاق اوسکا دو حیض ہیں خواہ شوہر اوسکا
 حرم ہو خواہ غلام اور بعض روایات سے دو طہر ظاہر ہونے ہیں اور احتیاطاً ایسے ہی
 کہ دو حیض کا اعتبار کیا جاوے کما فی شرح اللہ اگرچہ بعض علما نے اسکے احوط ہونے
 کلام کیا ہے اس نظر سے کہ اگر کنیز کے ایام بعض منقضی ہو جائیں اور کچھ باقی رہ جائے
 اوسوقت طلاق ملے یا زن متمتع بہا کی مدت منہ اثنا سے حیض میں اسب طرح تمام ہو
 یا بقیہ مدت کو مرد چور دے تو عدہ میں حیض محسوب ہو جائیگا پس احوط انہو ایسکے
 مقتضائے احتیاط یہ ہے کہ زمانہ عدہ میں دو حیض کامل کا اعتبار کیا جاوے
 اور بقیہ حیض اول و ابتدا سے حیض ثانی پر اکٹھا کی جاوے اور شہد ثانی کی بھی مراد ہے
 چنانچہ دلیل میں ذکر کیا ہے کہ حیض ناقص کو حیض نہیں کہتے میں اور بران وہ نون
 امر و نیز مشعر ہے بلکہ نزع امر اول کی اونکے کلام میں واقع ہے مسئلہ اگر عادت
 عورت کی معین نہ ہو وہ مابین نہوتی ہو باوجود کہ سن حیض کار کسبی ہو
 تو عدہ طلاق اوسکا بیستائیس دن میں مسئلہ اگر اثنا عدہ میں کثیر آزاد ہو جاوے
 تو مثل زن آزادی ایام عدہ کی تمام کرے مسئلہ اگر کوئی عدہ بعد
 طلاق کے تیسرے مہینہ میں دیکھے تو عدہ اوسکا تین مہینہ کا باطل ہو جاوے گا
 اسوا سطلے کہ تین مہینہ کے عدہ ہونے میں شرط یہ ہے کہ خون نہ آوے چنانچہ محمد بن مسلم

اور عیادت ازراہ مین واقع ہوا ہے پس لازم ہے کہ مرد مین طہر کا اعتبار کرے پس اگر
 تین مہینہ کے عرصہ مین یا زیادہ مین مین طہر ہو گئے فہا اور اگر دوسرے یا تیسرے
 حیض مین خون نہ آیا پس شبہ حمل کا ہوا اور اس صورت مین بنا بر قول اکثر کے اوسکو چاہیے
 کہ روز طلاق سے نو مہینہ تک صبر کرے اگر اس مین حمل ظاہر ہو گیا تو عدہ اوسکا وضع ہو
 جب ہو و اگر حمل ظاہر نہ ہوا تو تین مہینہ اور صبر کر لگی کہ یہ مبتدئہ تین طہر کے ہے
 اور اگر کثیر ہے تو اسطور پر دو طہر کا حساب کر لگی اور عدہ طلاق کا روز علم سے ہے
 یعنی جب زوجہ کو معلوم ہو کہ شوہر نے طلاق دی اور عدہ وفات کا روز وفات شوہر ہو
 اور مدت اوسکی چار مہینہ دس دن مین اگر عورت مرہ منکو حود الہی ہو یا قطع بہا مدخلہ
 ہو یا غیر مدخلہ منقوہ ہو یا کیرہ یا نہ ہو یا غیر یا نہ عادت معین رکھتی ہو یا غیر معین شوہر
 اوسکا غلام ہو یا آزاد اور بھی حکم ام ولد کا ہے اور جو کثیر کہ اپنے آقا ہے
 حاملہ ہو وہ بھی چار مہینہ دس دن عدہ وفات کا رکھنی تو بعض علماء نے فرمایا ہے
 کہ کثیر غیر حاملہ کا بھی عدہ وفات یہی ہے اور اگر کثیر منکو حود تو عدہ وفات اوسکا دو مہینہ
 پانچ دن مین اور عدہ وفات مین بنا بر مشور کے حداد واجب ہے اور معنی حداد کے
 ترک کرنا زینت کا ہے یعنی اچھے کپڑے اور رنگین لباس نہ پہنے اور بعض علماء نے کہا ہے
 کہ مرد رنگ کا مضائقہ نہیں ہے وہ میل خوردہ ہوتا ہے زینت اوس سے مستلزم نہیں
 موقع اور حق یہ ہے کہ بحث رنگ مین بیکار ہے اور حداد کا مدار زینت پر ہے اور زینت
 کا حال باختلاف زمان و بلدان مختلف ہوتا ہے چنانچہ بلاد مین سرد رنگ و بھی زینت
 مقصود ہوتی ہے بلکہ بعض علماء نے بخت نے بھی اسی راہ سے کھلی رنگ مین تامل کیا ہے
 پس احتراز لازم ہے اور چاہیے کہ خوشی و غم لگائے سر مندے اور اگر سبب

مکمل نکتہ

نصف بصرہ وغیرہ کے سرمہ کی حاجت ہو تو سرمہ لگانا جائز ہے پس اگر شب کی لگائے اور صبح کو چہ ڈالنے سے ضرورت مرتفع ہو جائے تو ایسا ہی کرے والا اگر دن کے لگانے کی بھی احتیاج ہو تو دن کو بھی لگا سکتی ہے بعد ضرورت کے اور چاہے یہ کہ عہدی لگائے اور جو چیز کہ بلوغ و سن تک ہو وہ لگاؤ کو بھی ترک کرے لیکن گنگوہی کرنا بالونہیں اور سو اک کرنا اور ناخن کاٹنا اور مچکات رینج اور نہیں میں رہتا اور اچھے فرش پر بیٹنا حرام نہیں اور اس طرح لٹکوان اور خامون کو بار اسکی رکھنا حرام نہیں اور اس حکم میں سب ازواج برابر ہیں یعنی صغیرہ اور کبیرہ بالسہ اور غیرہ سہرہ اور کثیرہ وغیرہ اور غیرہ وغیرہ سوا کی کثیرہ ملوکہ کے کہ اس میں اختلاف ہے اور بنا بر فلول محقق اور شہید ثانی کے اور ظاہر کلام شہید اول کے واسطے کثیر کے حد نہیں تو حدیث صحیح میں بھی تصریح اسکی ہے اور اگر زوجہ حاملہ ہو تو بھی مویا منقطع کثیر ہو یا آواز عدہ وفات او نکاح بعد احبائیں میں یعنی اگر وضع حمل پہلے ہو جاوے تو انتظار عدہ وفات کا کرے اور اگر عدہ وفات پہلے گذر جاوے تو انتظار وضع حمل کا کرے اور اس طرح جو عدہ کہ شوہر اس کا منقودہ الخیر ہو تو وہ بھی بنا بر مشورہ کے عدہ وفات کا کیسی بعد حکم حاکم کے یعنی وہ عورت کہ جس کا شوہر منقودہ الخیر ہو بہر حال او سکھو ہولی ہے خواہ اس کے عزیز او سکھو فقہ دین خواہ ندین اور اگر صبر نہ کر سکے تو حاکم شرع سے حال اپنا بیان کرے اور حاکم ایسے وقت میں زمانہ مرض سے چارہیں تک او سکھو منع کر لیا اور اس مدت میں او سکھو شوہر کی تلاش کر لیا جس جانب کہ گیا تھا اور اگر کوئی جانب میں نہ تو چاروں طرف نہیں اگر خبر صحیح نہ ہو تو حاکم او سکھو شوہر کی طرف سے مطلق دیکھا اور اولیٰ یہ کہ اجازت ولی کی بھی لیا اگر ولی او سکھو شوہر حاملہ ہو تو وہ عورت بعد مشورہ کے عدہ وفات کا کیسی اور کتنی وقتہ ایام انتظار کا بیت اللہ کی ملیکائیں اگر اثنا سے عدہ میں شوہر او سکھا

نقص و اشکال

آجوا دے تو اہلی بے سوار اگر بعد انقضای عدہ کے آوے تو پھر قبیلہ او سکونہیں خواہ او سے دور
 شو کہ کہا ہے خواہ تہمینہ غنچہ پست بجرانی نے رسالہ مفردہ میراث میں بعض معامین سے
 اپنی نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص مقتود ہو جاوے اور علم عادی او سکی وفات کا حاصل ہو
 مثلاً او سے دریا کا سفر کیا اور دارہین و صادرہین سے مال جساز کے خوف ہونے کا
 مسوع ہوا جنگوں میں یا لڑائیوں میں گیا ہو اور او سکی خبر معلوم نہ ہو تو او سکی زوجہ کو نکاح کرنا
 بے ممانعت کے جائز ہے اور پھر احتیاج چار برس کے نقص کرنے کی نہیں ہے اور شیخ بجرانی
 خود بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے ہر چند ظاہر کلام اصحاب سے تعمیم مکمل سابق کی استفاد
 ہوتی ہے اور محرم احادیث اور اصل استصحاب مؤد کلام اصحاب ہے اور ترک احتیاط بہت
 سیلایاب فروج میں اور تخصیص احادیث بحد ظن خلاف مسلک اخباریت ہے آری اگر یقین
 مرگ کا او سکے لہذا القرآن ہو جاوے تو بالاتفاق احتیاج تلاش کی نہوگی مسئلہ موت ذبیہ
 مثل زن آزاد کے ہے عدہ وفات و طلاق میں بنا بر مشہور کے اور جب کثیر مدخلہ کو طاب
 کہ بیع کو سے یا کسی کو بہ کرے یا او سکون آزاد کرے تو واجب ہے کہ او سکا استیلا کرے
 اسطورہ کہ انتظار کرے تا انیکہ وہ حیض دیکھے اور اگر حیض نہ دیکھے باوجودیکہ سن کہتی ہو
 تو انتظار کرے تا انیکہ پیتا لیس دن گزر جائیں بعد اسکے بیع یا سب یا آزاد
 کرے اور اس طرح اگر مالک ہو کثیر کا بطور خرید کے یا سبہ کے یا میراث کے تو بوقت
 دے او سکون انیکہ ایک بار حیض دیکھے اگر حیض دار ہو انتظار کرے پیتا لیس دن کا
 اگر حیض نہ آتا ہو باوجودیکہ سن کہتی ہو اگر چہ مالک اول لڑکا ہو یا عین ہو اور اگر
 وہ کثیر حاملہ ہو مالک اول سے قربان بر قول شہید اول کے وطی او سکی حرام ہے جب تک
 وضع حمل نہ ہو اور بعضے اہل ہمار میں بھی مطلق وارد ہے اور علی قول شہید ثانی کے چار مہینہ

خلیفہ

دس دن تک ابتدا سے حمل سے انتظار کرے اور بعد اسکے وطی کر دہ ہے اور بعض احادیث سے
 بھی یہی دست ظاہر ہوتی ہے اور احتیاطاً قبل اول میں ہے اور دست استبریٰ میں دلی کثیر سے
 حرام سے تو رانی انواع مجتمع مباح اور درست میں اور اگر دو عادل گواہی دین کہ مالک نے
 استبر کیا ہے یا دوسرا مالک ایام حیض میں مالک ہوا ہے یا وہ کثیر صغیر یا بالہ ہو یا غیر مرد غولہ
 ہوا مالک اسکی عورت ہو تو ایسے وقت میں استبر مالک ثانی سے ساقط ہے فصل تیسری
 طلع و مبارات میں ہے اگر نزاع و نیزاری جانب زد و جو ہو اور یہ کہ بطور فدیہ یکیشہ سے طلاق
 نواہ کو خلع کہتے ہیں اور اگر جانبین سے نیزاری ہو اور صیغہ طلاق کا واقع کیا جاوے تو
 اسکو مبارات کہتے ہیں اور صیغہ خلع کا یہ ہے کہ مرد کے غلغلہ علی کذا یا یہ کہ انت مختلفہ
 علی کذا اور صیغہ مبارات کا یا راستک علی کذا ہے اور لفظ مختلفہ یکسر لام اور یفتح لام دونوں
 احتمال ہے ہیں دونوں طرح سے گناہ و طہ ہے اور لفظ مبارات میں بعد سے کے معنی
 اور صیغہ کہ حواصن معلوم ہو تو بعد لفظ علی کے اسکو کہے مثلاً عوض حر کے ہوتے کہے
 علی حوضی الامر المعلوم اور نامقدور و عریب ضروری ہے اور و کالت طرفین سے اور ایک
 جانب سے بھی ہو سکتی ہے اور بعد صیغہ خلع کے صیغہ طلاق کا بھی واقع کرے یا نہ میں
 اختلاف ہے شیخ ابو حنیفہ سے اور بعض قداما اور بعض متاخرین واجب جاسے ہیں
 اور صاحب جواہر الکلام فی عدم جواز کو قوت دی ہو اور احتیاطاً قول اول میں ہے اور جناب
 سید العلماء علیہ السلام مکان طاب ثرا کا بھی عمل اسی پر تھا اور بعد صیغہ مبارات کی صیغہ طلاق کا
 واقع کرنا ضروری ہے اور چاہیے کہ کسی شرط پر متعلق نہ کرے مثل اسکے کہ اگر حاجی سفر سے آئیگے تو تو
 مختلفہ ہو اور جو چیز ایسی ہو کہ میں نے اسکا درست ہونے میں یقین نہ کر سکتا ہوں وہ چیز میں نہیں یقین نہ کر سکتا ہوں
 فدیہ بھی اسکا درست نہیں ہو اور فدیہ کی شرع مقدس میں متقرر نہیں ہے بعد ہر بعض طرفین کی بلکہ ہر زیادہ

بیان طلع و مبارات

بھی ہو سکتا ہے لیکن مبارات میں زیادتی فدیہ کی حد سے نہیں جاتے اور عین ہونا فدیہ کا انشور ہونا
 اور کاغذ پر ہے اور چاہیے کہ شوہر بالغ و ماضی ہو اور عقیدہ اختیار ظلم لہذا رات واقع کرے
 اور جس صورت میں کہ زوجہ مدخلہ غیر بالغ کو خلع کرے اور شوہر حاضر ہو تو یہ شرط ہے
 کہ عورت بغیر میں شوہر کے جس طرح میں مبارات کی تھی اس طرح سے نکل کے دوسری
 طرح میں داخل ہونی ہو جب کہ طلاق میں گزرا اور کثیر ملک کو اور دن تمتع سے خلع اور مبارات
 درست نہیں اور مغیرہ کے باب میں اختلاف ہے شیخ سے مہوط بن اور فاضل ہندی سے
 کشف المصابیہ میں عدم جواز منقول ہوا ہے اور نہایت سے اور قواعد سے جواز کو نقل کیا ہے
 اور چونکہ فرض مسئلہ نادار الوقوع ہے اس واسطے کہ اس کے کوکراہت اور سوا مزاج کیا ہوگا
 پس یہ بحث گویا کیا ہے اور خلع میں کراہت جانب زوجہ سے اور مبارات میں کراہت
 طرفین سے ہو پس باوجود انس والقیام کے اگر خلع یا مبارات کر بن تو صحیح نہیں اور
 اس صورت میں فدیہ بھی ملوک زوج کا ہوگا اور زوجہ حاملہ کا خلع کرنا درست ہے
 اور ضرور ہے کہ دو شاہد عادل نے ہنوز خلع و مبارات کو وقت واقع کرنے کے سنا ہو اور
 حضور ان دونوں کا دفعہ جیسا کہ شرائع میں ہے درکار نہیں نہ علی ذلک فی المسالک
 اور جب تک عورت اپنی فدیہ کو نہ پھیرے شوہر رجوع بھی نہیں کر سکتا اگرچہ ایام عدہ میں ہو
 بلکہ امتناع عقد مجدد کی ہے اور اگر درمیان عدہ کے اعدہ ہاں جائیں تو میراث اور عین
 ساقط سے بخلات طلاق کے کہ اوہیں زمان عدہ تک نواثر فیما بین ہوگا فصل چوتھی
 ظہار اور ایلا اور لعان میں ہے پوشیدہ ہے کہ ظہار کرنے والے اپنی زوجہ کو اپنی ماکی پشت سے
 تشبیہ و بنا حرام ہے اور ہر گاہ ایسا کرے گا تو وہ عورت اور ہر حرام ہے جب تک کہ فدا
 ظہار کا نہ دے اور اگر اور حرام کسی یا مناعی کی پشت سے تشبیہ دے مثل بہن اور پوسھی

تواذین اختلاف ہے اور مشہور ہے کہ اس صورت میں بھی ظہار واقع ہو جائیگا اور اگر
سولہ پشت ماور کے اوکسی عضو سے نشیب دے تو اس میں دخول پڑتا ہے تانی علیہ الرحمہ قایل عدم وقوع
ظہار کے ہیں بابر اصل کے اور سبب ظاہر آئینہ کے اور بعضہ احوادث کے اور بخت حضرت وایت کے
کہ جو لالہ تکرنی ہے وقوع ظہار پر اور لفظ ظہار کی بھی مناسبت نسبت کو کہتی ہے اور محقق کا بھی
سکین اسی طرف ہے اور صاحب جواہر نے وقوع ظہار کو فوت دی ہے اور ضعف روایت کا کثرت
سے متخیر کیا ہے اور زوجہ کا دخول ہونا شرط ہے بابر احوادث مجھ اور عمل شیخ الطائفہ اور ابن
بابویہ اور اکثر متاخرین کے اور زوجہ متمنہ اور کثیر مملوکہ بظہار کے ہونے میں اختلاف ہے علم الہدی
اور ایک جماعت فتاویٰ عدم وقوع کی قایل ہیں اور شیخ الطائفہ اور ایک جماعت متاخرین سے
کہ اوئیں شہیدانی بھی داخل ہیں وقوع کی طرف مایل ہیں اور ربیع صحیح میں امام محمد باقرؑ یا امام
جعفر صادقؑ سے سوال کیا گیا کہ ظہار قرہ اور کثیر پر ہوتا ہے فرمایا ہاں اور شرط ہے کہ زوج بالغ اور
عقل سے بقصد اختیار ظہار کیا ہو اور یا ظہار اضرائیں بھی واقع ہوتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف
اور چاہیو کہ ظہار کو دو گواہ عاقل نے مجلس احد میں سنا ہو اور ظہار یا م حیض میں واقع نہ ہو
بلکہ وہ طہر ہو کہ جس میں مقاربت نکلی ہو جس حکوت میں کہ شہور حاضر ہو اور وہ عورت صاحب عادت ہو
یا سن میں اون عورتوں کے ہو کہ حائض ہوتی ہیں اور اگر ظہار کو کسی شرط پر موقوف کرے تو آیا ظہار
ہو جائیگا یا نہیں اکثر علماء قایل اسکے ہیں کہ ہو جائیگا تقریر و تقریر منع کسی ایسا ہوتا ہے
کہ شہر کو عورت رنجش ہوتی ہے پس چاہتا ہے کہ بہانہ سوا سپر چہ دار کہہ کے
مفارت کرے پس اسکو ایسے امر میں پھنسا دیتا ہے کہ بظہار ظہار سے مضر نہ ہو اور وہ میں
چاہیے کہ جدائی ہو اور کبھی مقدمہ بالعکس ہوتا ہے پس یا برترین اور تفریع ناظرین ایسی صورتیں
لکھی جاتی ہے کہ جس میں زوجہ یا شہر پر حصہ میں چھٹ جائے اور اسکی تدبیر بھی تحریر ہوتی ہے

اگر کسی طرح سے نجات پائی مثلاً شوہر کے کہ اگر اس نے کوئی کھانسی لگی تو پشت تیری مثل پشت
 مادر کے ہو اور اگر نہ کھانسی لگی تو بھی پشت تیری مثل پشت مادر کی ہو مخلصی اس کی طرح سے ہو کہ سب ادا کھائے
 اور دوقین دانہ چھوڑ دے مگر احتمال ہے کہ عرف میں چند الذل کو خیال کریں اور سب کہیں کہ اتارنے
 کہا یا پس مخلصی نہوگی اور اگر کوئی عورت زینہ پر سے اوترتی ہو یا اوپر جاتی ہو اور شوہر کے کہ اگر
 تو تر ایسی یا چڑھ جائیگی یا کھڑی رہیگی تو پشت تیری مثل پشت مادر سے مخلصی اس عورت کی طرح
 ہے کہ اگر ممکن ہو تو کوڈ پر سے اور نہیں ہو اور کوئی شخص مل سکوا تو تارے مگر اسکے اشارہ سے ہنو
 یازینہ کہ مو اس کی زمین پر لٹا دے یا اور زینہ پر یا اور کسی چیز پر باؤن رکھ کے اوتر اویے لیکن
 دنیہ کے لائیں دینہ ہوئے پائی اور اگر کسی عورت کے منہ میں دانہ خرما ہو اور شوہر کے کہ اگر
 اس کو نگل جائیگی یا تھوک دیگی یا منہ میں پھونک دیگی فانت علی ظہر امی پس ربائی اس کی آہن
 کہ کچھ کھائے اور کچھ تھوک دے اور اگر جو صحن عورت ہو اور مرد کے کہ اگر کھڑی رہیگی اسی
 پائی میں یا نکل آئیگی فانت علی ظہر امی پس طریقہ ربائی کا یہ ہے کہ کوئی اور عورت اس کو جلد
 اوٹھائے اور اگر بجاری میں تھی مثل دریا کے تو امر سہل ہے اگر کھڑی ہے رہیگی تو تھار نہوگا
 اس واسطے کہ وہ پائی جس میں پھلے تھی وہ بھٹنا ہے باقی نہیں رہتا اور اگر کسی عورت کے ہاتھ میں
 کوزہ آب ہو اور شوہر کے کہ اگر اس کو اونڈیل دیگی یا رہنے دیگی یا بیس دیگی یا بلا دیگی تو پشت
 تیری مثل پشت مادر کے ہی پس کپڑے میں اس پائی کو اوٹھائے اور اگر مرد نے کھا کہ
 جو بات نوکھیں میں بھی کھوٹا اور اگر کھوٹا فانت علی ظہر امی اور عورت نے کھا انت علی
 ظہر امی پس اگر کھتا ہے تو بسبب اس قول کے ظہر واقع ہوا جاتا ہے اور اگر نہیں کھتا ہے
 تو بسبب شرط سابق کے ظہر میں مسئلہ ہوتا ہے پس نجات اس طرح سے ہو کہ کھے تو کھیں
 انت علی ظہر امی ان صورتوں کو شدید ثانی رہنے مناسک میں لکھا ہے لیکن ان سبب عورتوں

علماء معلق بشرط ہے پس بنا بر قول اکثر علماء کے کہ ظہار شرعاً کو بھی نافذ کہتے ہیں یہ مذاہب
 میں اور اگر اصل سے جائز نہیں تو امر سہل ہے اور احتیاج حیل شرعیہ کی نہیں ہے مسئلہ ہر گز
 عورت سے ظہار واقع کرے تو جب تک کفارہ نہ دے اس سے وطی نہیں کر سکتا بجز در ظہار کو
 جس میں عین کہ ظہار کو معلق کسی شرط پر کیا ہو اور اگر مشروط ہو تو بعد حصول شرط کے وطی
 حرام ہو جائیگی اور اگر قبل از کفارہ وطی کر لیا تو دو کفارہ اور سہر واجب ہونگے اور حیض وقت
 عورت مرافقہ کرے تو ماکم شرع مرد کو اختیار دیگا کہ یا کفارہ دیکر رجوع کرے اور یا طلاق دے
 پس وہ اگر قبول کرے تو ماکم تنہا عین کی صحت شوہر کو دے کہ وہ اپنے باب میں نظر کرے
 پس اگر عدت گذر جاوے اور دونوں امر میں سے کچھ نہ اختیار کرے تو حاکم اوپر تنگی کرے یا
 اور اگر طلاق رجعی دیکر عین رجوع کرے تو بغیر کفارہ کے اوپر حلال ہوگی اس واسطے
 کہ وہ حکم زوجیت میں ہے اور اگر بعد گذرنے عدہ کے از سر نو نکاح کرے تو کفارہ بنا بر شوہر
 ساقط ہے اور طلاق بائن میں بھی کفارہ نہیں اس واسطے کہ وہ عورت اجنبی ہوگئی اور کفارہ
 ظہار کا بندہ ازاں کرتا ہے اور اگر انہو کے نو دو مہینہ پہ در پہ روزہ رکھے اور اگر یہ بھی نہ ہو
 تو ساتھ مسکین کو کھانا کھلائے اور اگر قسم کھائے کہ اپنی زوجہ سے وطی نہ کرے اور قصد اس کے
 ضرر کا ہو تو اسے ایلا کہتے ہیں اور ایلا سے پانچ امر معلق ہیں اول زوج دوسری زوجہ غیر
 زمانہ ایلا کا چوتھے قسم پانچویں صیغہ نہیں زوج میں شرط یہ ہے کہ بالغ و عاقل ہو اور قصد و
 اختیار رکھتا ہو اور حیث کی شرط نہیں ہے پس ایلا مملوک سے بھی صحیح ہے اور زوجہ میں
 شرط یہ ہے کہ منکوحہ مذکورہ ہو حرم ہو یا کثیر نہیں اپنے کثیر سے اور زن غیر مذکورہ سے ایلا صحیح
 نہیں اور زن متمتع بہا میں اختلاف ہے بید مرتضیٰ قایل وقوع ایلا و لعان کے میں اور
 محققین بعض بید مرتضیٰ عدم وقوع کا حکم فرمایا ہے اور یہی ظاہر ہے اور لعان کا باب میں

کفارہ

سہر

حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے لا بلاء من الرجل المرأة التي مضى بها اور نہ انہ ابلا کی تین صورتیں
 ہیں ایک یہ ہے کہ کسٹلر کی فیدنوا اسطور سے کہ قسم کھا کر کسی نجس و طی نکر و مگادوسرے
 یہ ہے کہ قسم کھائے کہ کبھی نجس و طی نکر دن گانہ سے یہ کہ مدت میں کرے یعنی اسطور سے
 کہ اتنی مدت تک طی نکر و نکاح پس دونوں صورت اول میں ایلا ہو جائیگا اور تیسرے صورت میں
 اگر مدت چار مہینے سے زیادہ ہے تو ایلا ہو گا اور اگر چار مہینے سے کم ہے تو نو گاہ اور قسم میں معتبر
 یہ ہے کہ قسم شرعی ہو مثل والت یا التدا و نصف ایلا کا مختص زبان عربی سے نہیں بلکہ جبر
 زبان میں قسم کھائے ترک طی پر بشرط مذکورہ تو ایلا ہو جائیگا اور جسوقت مدت ایلا کی
 معین ہو اور اشنا و مدت میں رجوع کرے تو کفارہ دیگا اور اگر بعد مدت کی رجوع کرے گا تو
 کفارہ نہیں اور اگر شرائط ایلا کی محقق ہوں اور عت مرافعہ کری تو حاکم چار مہینے کی شواہد
 مملت دیگا کہ اس میں یا کفارہ دیکر رجوع کرے یا طلاق دے اور اگر کتناع کرے تو حاکم
 تنگی کرے گا اور سپر اور کفارہ ایلا کا مثل کفارہ قسم کے ہی یعنی بندہ آزاد کرنا یا دنس مسکینوں کو
 کھانا کھلانا یا دس محتاجوں کو لباس پہنانا اور اگر یہ تین امر نہ ہو سکیں تو تین روز روزہ
 رکھے پے درپے سوال ایلا قسم کی قسم ہے پس وجہ کیا ہے کہ ایلا میں احرار زوجہ کا
 منظور ہوتا ہے حالانکہ احرار ہوں و مومنہ کا ممنوع ہے اگرچہ امر مرجع پر منفعہ نہیں ہوتی
 جواب ہر جہد میں ایلا کو قسم کھانہ میں اشتراک و مطابقت ہے اور کفارہ مخصوصہ
 میں موافقت ہے لیکن ایلا چند امر کو ساتھ محقق ہے اور فارق در میان دو نو کے
 نص ہے پس میں ایلا کی مخالفت کرنا کفارہ کے ساتھ جائز ہے اور میں مطلقہ کا خلاف
 کرنا جائز نہیں اور ایلا کی عین و طی نے الببر سے منحل نہیں ہوتی اور میں مطلقہ منحل ہو جاتی
 ہے اور زن مستحبہ کو ترک طی پر اگر قسم کھائی ایلا صادق نہ آئیگا اور عین اگر بشرائط ہوگی

عا و ایلا

اور احیاناً

منفرد ہو جاوے گی اسی طرح اگر زوجه ایلا میں درکار ہے پس اگر وہ وہ کی اصلاح کے لیے
یا زوجه کی بیماری کے جنال سے ترک طی پر قسم کھائے ہیں ہو جائیگی اور ایلا نہ ہوگا اور
اگر کوئی شخص اپنی زوجه کو تحت زنا کی لگائے اس طرح پر کہ میں نے خود مشاہدہ کیا ہے
اور گواہ نہوں یا انکار کرے فرزند کا جو پیدا ہوا ہے باوجود احتمال اسکے کہ وہ لڑکا اسکا
اور شوہر بالغ و مائل ہو اور وہ عورت بھی حرہ بالغہ عاقلہ منکوحہ دائمی ہو اور مشہور
ساتہ زنا کی نحو بلکہ عقیقہ ہو اور گونگی اور بھری بھی نہ ہو پس بعد لعان کے حد مرد و زن
سا قطر ہو جائیگی اور وہ عورت اس شخص پر حرام مؤید ہو جائیگی اگر گونگی
یا بھری ہوگی تو مجروح و تہمت کے حرام مؤید ہو جائیگی اور احیاناً لعان کی نہ ہو اور
ایلا مدخولہ ہونا زوجه کا لعان میں شرط ہے یا نہیں اس میں تین قول ہیں قول اول یہ ہے
کہ مدخولہ ہونا شرط نہیں ہے اور شراح لحد کامیلان اس طرف ظاہر ہوتا ہے اور
آیت میں لفظ ازواج کی عام واقع ہے کہ شامل ہے مدخولہ اور غیر مدخولہ کو دوسرا قول
یہ ہے کہ مدخولہ ہونا زوجه کا شرط ہے اور صاحب جو اہر نے اسی قول کو قوت دی ہے
اور عموم آیت کی تخصیص احادیث منقولہ سے فرمائی ہے اور بعض علماء سے اجماع
بھی منقول ہوا ہے پس یہ قول خالی رجائے نہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر لعان
بسبب قذف کے ہو تو غیر مدخولہ سے ہوگی اور اگر بسبب نفی دل کے ہو تو مدخولہ ہونا
شرط ہے اور یہ قول ابن ادیس کا سرائر میں ہے اور اختلاف علماء کو اسی قول پر عمل
کیا ہے اور کہا ہے کہ جو قابل شریعت کے ہیں فرض نفی یا تباہی و لہو کو ذوق قابل شریعت کے
نہیں ہیں ان کی نظر قذف پر ہو اور صلح عجب طرح کی ہو کہ متخاصمین اسکے راضی نہ ہو کافی الزوم
اور کیفیت لعان کی بنا پر اس حدیث صحیح کے کہ صاحب جو اسر الکلام نے باختصار نقل فرمایا ہے

ابن مایوینے فقیہ بن مفضلؒ اباسناد خود عبدالرحمن بن مجاف سے روایت کی ہے
 ہے کہ عیاد بصری نے خدمت جناب صادق علیہ السلام میں عرض کی اور میں اونٹ
 حاضر تھا کہ یہ نکر لہان کرے مرد و عورت کو حضرت نے فرمایا کہ ایک مرد مسلمان حاضر ہوا
 خدمت جناب رسول خدا صلعم میں اور عرض کی کہ ایک شخص اپنے گھر میں گیا دیکھا کہ اوسکی
 عورت سے ایک شخص سمبہرے کیا کرے حضرت نے اوسکی طرف سے منہ پھیر لیا
 اور وہ شخص چلا گیا اور اوسی شخص پر پیام گزرا تھا فرمایا جناب صادق علیہ السلام نے
 پس ان دونوں کا حکم جانب خدا سے نازل ہوا پس جناب رسول خدا صلعم نے بلوایا
 اوس شخص کو اور کھا کہ تو نے خود دیکھا تھا اپنی عورت کے ساتھ کسی مرد کو عرض کی
 اوسنے بیان کی حضرت نے فرمایا جا اور اپنی زوجہ کو لا کہ حکم خدا تیرے کوراوے کے بائیں
 نازل ہوا ہے پس وہ گیا اور اپنی زوجہ کو لا یا حضرت نے اون دونوں کو سامنے اپنے کھڑا
 اور زوج سے فرمایا کہ چار مرتبہ گواہ کر خدا کو کہ تو سچا ہے اس امر میں فرمایا جناب
 صادق نے پس اوسنے اداے شہادت کی پھر فرمایا حضرت نے کہ تمہارا پرند و بھت
 کی اوستے پھر فرمایا حضرت نے کہ خدا سے کہ لعنت خدا شدید ہے پھر فرمایا کہ
 پانچویں مرتبہ کہ لعنت خدا ہو تجھ پر اگر تو کاذب ہو پس کہا اوسنے پھر حضرت نے اوسے مامور کیا
 کہ ہٹ جا اور فرمایا حضرت نے عورت سے کہ تو چار مرتبہ گواہ کر خدا کو کہ زوج تیرا کاذب ہے
 اس امر میں حضرت فرماتے ہیں کہ اوسنے کہا پھر خاموش کیا اوسکو اور نصیحت فرمائی
 اور کہا کہ خوف کہ غضب خدا تحقیق کہ غضب خدا شدید ہے پھر فرمایا کہ کہ پانچویں مرتبہ
 کہ غضب خدا ہو تجھ پر اگر شوہر تیرا سچا ہو میں کہ تجھ کو منہم کیا ہے پس کہا بوسنی
 پھر جدا کر دیا حضرت نے اون دونوں کو اور فرمایا کہ تم دونوں آئیں کہ کسی نکاح نہیں کی جاسکتی

بعد اسکے کہ ملا عنہ کیا تم دونوں نے اور صورت شہادت کی تیرے کہ پہلے مرد کے اشد بالہ
 اتی لمن الصادقین سیف بزوجتی من الزنا وغیرہا پھر کہے با پنجویں مرتبہ ان لعنة اللہ علیہ
 ان کان من الکاذبین اور اگر ولد کی بھی نفی کرتا ہے تو اتنی عبارت با پنجویں مرتبہ
 وان ہذا الولد الذی ولدتہ من الزنا وما ہو سنی یہ عورت کہے چار مرتبہ اشد بالہ ان لمن الکاذبین
 نیما رانی بہن الزنا پھر کہے با پنجویں مرتبہ ان غضب اللہ علیہا ان کان من الصادقین
 اور واجب ہے کہ مرد و عورت دونوں وقت لعان کے سامنے حاکم کے یا وہ شخص کہ
 اوسکی طرف سے منصوب ہے کہڑے ہوں اور زبان عربی میں صیغہ لعان کا جس قریب
 کہ بیان ہوا ادا کریں اور پہلے مرد لعان کرے پھر عورت اور اگر اوسکی دو بی بیوں
 تو جس سے کہ لعان کرتا ہے اوسکو معین کرنے اور نام و نسب سے تمیز دیدی اور اگر اوسکی طرف
 اشارہ بھی کرے تو بہتر ہے اور اگر ایک زوجہ سے تو زوجہ کی کننا کافی ہے اور
 مستحب ہے کہ وقت لعان کے حاکم پشت بقبلہ بیٹھا ہوتا کہ منہ اون دونوں کے قبلہ
 کی طرف ہوں اور مرد حاکم کے سامنے دایہنی طرف اور عورت مرد کے دایہنی جانب اؤس
 مجلس میں اور لوگ بھی ہوں کہ سنیں اور حاکم نصیحت کرے مرد کو بعد اداے شہادت کے
 اور قبل صیغہ لعنت کے اور عورت کو صحت کرے بعد شہادت کے اور قبل صیغہ لعنت کے پس
 جس ارٹ کے کا انکار کیا ہے وہ اسکا وارث ہوگا اور نہ یہ اوسکا وارث ہوگا مگر یہ کہ
 بعد لعان کے پھر اقرار کرے تو اولاد کا اسکا وارث ہوگا نہ یہ لڑکی کا پس اگر مرد انشاء
 لعان میں اپنے دھوی کی تکذیب کرے یا نکول کرے تو حد قذف کے اوس پر جاری
 ہوگی کہ وہ انشتے ڈریں اور اگر عورت استناع کرے کی تو اوس پر زندگی جاری ہوگی کہ وہ
 سوڑی ہیں اورانی احکام اسکی کتب مسبوطن میں مرقوم ہیں بلکہ اختصائے استیعبار کا تھا کہ نقطہ

صورتہ مکتبہ معراجیہ کو نظر علیہا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

زینت ثواب مضامین عنائت طرازی اوس مانک کون و مکان کی ہے کہ جنہو صورت
 انس کو ایک نظرہ آب سے بنایا اور زبور وجود پہنا کر بمقتضائے کمال حیرت و جود فضل و
 کمال سے آراستہ فرمایا فہ الحمد علی جمیل احسانہ و انعامہ اور علیہ ایں عبارات زیادت پر درج
 اوس محبوب خالق انس و جان کی ہے کہ جسے خواستگار ان شاہ شریعت کو طریق وصول
 و حصول دکھلایا اور بوجہ شفقت و رافت حرام و حلال میں فرق و امتیاز سکھایا یا عم نوالہ
 والا و الصلوٰۃ و السلام علیہ علی الہ و عمرہ و اصحابہ اما بعد شیفتگان خرائد حدیث شیرین
 و فرشتگان عرائس کلام نکین پر مخفی و پوشیدہ نہ رہے کہ اس رسالہ راغیہ و محالہ راغیہ کو
 کہ باوصف منہر جم و دجارت نظم بسبب رشاقت عبارت لطیف و وثائق مسایل شیعہ
 کو بار مذہبہ ریاض بہشت سے اور قمر ہے قصور فردوس عنبر سرشت سے ہر مسئلہ
 اسکا خور ہے آمادہ جلوہ رسنے و طالبان اور سر سفر اسکا آئینہ عروس و پیری روئے
 راغبان عبارت مسلسل آبدار حایل کردن خواہشمند ان ہے مضامین سنجیدہ تابدار
 طرہ سر سر بلند ان ہے محاورات شستہ فقرات جستہ الفاظ مانوس شکاری و قوت
 اور عزابت سے خالی اطفال معانی آنغوش الفاظ میں گوہرین منظر شفقت ناظرین
 کو یامین تجد و جہد تمام وسی و کوشش بالا کلام جناب شیخ صاحب جامع کمال صوری و
 و معنوی حاوی فضائل و فواصل ظاہری و باطنی عالم معال و دنیا و آخرت معارف یقینیہ
 راہ و اعلام شرائع اسلام ناشر روایات و آیات الحق ناموہ الطاف خنی و علی
 دیلمی و الفضل اعظم حضرت شیخ امرا و علی صاحب ام فضل الجلیل و عم توفیق الجلیل

کتاب مشہور و متداولہ سے کہ حسبِ پدار احکام شریعہ اور استنباط مسائل فقہیہ کا ہے
 مثل شرایع الاسلام و شرح لمعہ و جواہر الکلام وغیرہ سے استخراج و استنباط فرما کر
 زبان اردو و روزمرہ حال میں تحریر فرمایا اور علتِ غائیہ تحریر اس وغیرہ شیعہ کی زبان اردو
 میں یہ ہے کہ فائدہ اسکا عام اور نفع اسکا نام پسند اولی الالباب ہو اور پائیدہ عائدہ
 عمومًا لا خصوصًا خوانِ بیخائے احباب ہو کہ صاحبانِ سواد و استعداد کتب عربیہ اور
 احادیث نبویہ سے بخوبی مستفیض ہو سکتے ہیں لیکن جو حضرات فہم زبانِ عربی و فارسی سے
 عاری و مجبور ہیں وہ اس نعمت سے البتہ محروم و معذور ہیں وہی اسکے خواستگار اور
 درحقیقت اسکے سزاوار ہیں نہ یہ کہ بسببِ عجز و زلجندی زبانِ عربی و فارسی اس راہ کو
 اختیار کیا کیونکہ استنباط و انتخاب مسائل شرعیہ کتب عربیہ سے اہم مہام اور ایک
 نہایت عمدہ اور مشکل کام ہے نہ ہر شخص کو سزاوار ہے اور نہ ہر ایک کو اس پر اقتدار ہے
 یہی ایک برہان قاطع اور دلیل سلطع ہے اونکی لیاقت علمی اور استعداد اور
 فضل کلی اور کل سواد پر علاوہ اسکے رسائلِ منفرد و نیکے مثل متاع الاخرۃ و آئینہ جلی
 غیاث عادل و علاوہ نیکے فضل کے بہت اچھے ناقل ہیں جو شخص اونکی فضل و کمال سے واقف
 وہ واقف اس سے حاجتِ توصیف کی نہیں اور جو جاہل ہے وہ جاہل ہے اس کو ضرورت
 تعریف کی نہیں لیکن فی الواقع دنیا محل اعتبار ہے اس میں وقع اور اعتبار درکار ہے
 اور وقع و اعتبار بے مددگاری بختِ سخت و دشوار ہے اسکی تمنا بیکار ہے جو بے سرکار ہے
 اویسی پر مددگار ہے جب زمانہ سرِ عناد ہوتا ہے کیسا ہی لائق ہو بے اعتماد ہوتا ہے
 یہ جو در کسبِ مدد ملی بول نیست سخنِ گرہِ لعل است مقبولِ نصیحت و دنیا کا
 یہی حال ہے صوبت و پیشانی و دلیلِ فضل و کمال ہے اور جو عقل سے خالی حق سے بہرہ ور

وہی ہمیشہ راحت و محفوظ ہیں اور آسیب زمانہ سے محفوظ ہیں کچھ نہیں گردش
 دوران سے ضرر پہنچے گو سو برس تک بھی نہ دو بیگا بہنورین تنکا بدھ مشہ سے زمانہ کا بھی
 حال ہے کہ درپے املال ارباب کمال ہے ایذا رسانی اہل کمال کی اسکا کام سے اونکی
 رنج و پریشانی سے اسکو راحت و آرام ہے یہ پریشانی میں دیکھا ہمنے سب اہل کمال کو
 ہوا معلوم تھاوت یہ اس سفلہ پرور کی بد القصد بعد نظم و ترتیب و ترصیف تہذیب کے
 مولانا الاعظم مستند افاضل العرب والعجم اسوۃ المتکلمین حمۃ المتقین مفعوۃ المحدثین
 قدوۃ المفسرین سید الاعمال مستدار باب معالی عارف و فائق صحیح و حسن ناقد احادیث
 و سنن شارح مشارق انوار اخبار طالع مطالع اسرار آیات و آثار کاشف مشکلات عقلیہ
 فائح مغلقات ثقلیہ منظر الاسلام و الاحکام منظر الحلال و الحرام خیر الخلق افضل الناس
 جناب آقائے مفتی سید محمد عباس لازال لدین الحنیف تلمیذ المشرع المینف مجہدا
 تعریف اور توصیف اس جناب کے چھوٹا منہ بڑی بات ہے ذات بابرکات اونکی مع
 جمیع صفات کمالات ہے کون ہے جو اونکا مدارح نہیں اور اونکی مدارج علیما اور اہل
 قصوی سے آگاہ نہیں ہر شخص اونکی شاطر اندی میں عذب البیان ہے اور رحمت
 پرور زمین تر زبان ہے مریہ کلک وقت تحریر ستائش صغیر بلبل شاخسار طوطا سے
 اور زبان وقت تقریر ثنائش طغہ زن لفظی عینی ہے تالیف و تصانیف اونکی افزون
 سے کہ احاطہ اور سائن کے جاہلین اور لطایف اور لطایف زیادہ اسے ہیں کہ تعداد
 اور شمار میں آئیں بنا بر مزید احتیاط کے گزرانا اور جناب مدوح نے بعد ملاحظہ بغور تمام اور
 نصیح مقام اور مقابلہ کتب مجملہ صحیح دورست فرمایا اور پرشانی نور انیکو اس رسالہ کے
 بہ نسخہ خاص مرزبن کیا اور ایک تالیف اسکی جو بعد ملاحظہ انشاء و تالیف ارشاد

فرمانی تینا و تبر کا قلمی ہوتی ہے کہ اول سے آخر تک کس قدر مراعات لفظیہ و معنویہ سے مملو ہے اور اسکے حسن و خوبی میں کس کو جاسے گفتگو ہے غرض اس پیچ منہر نے ایک قطعہ تاریخ تالیف اس رسالہ کی فکر کی کہ یادگار اور تابقا ہو اس صحیفہ منیفہ کے صفحہ دہرنا پاندار پر پاندار و برقرار رہے ذیل تاریخ جناب مدوح کی لکھی کہ عیب اسکا بلبوس کی حسن و خوبی کے چپ جاوے چشم ناظر اور اسکے حسن و خوبی میں ایسے محو ہو کہ اسکے عیب و نقص تک نہ پہونچے کہ ذیل عاطفت بزرگان سائر عیب و زنا نہ بچزدان ہے۔

قطعہ تاریخ از جناب خیر الخلق افضل الناس جناب مفتی سید محمد عباس صاحب

ترویج کو تھے قابل لکھیں وہ نفاس	ترویج کے مسائل جلتے تھے لوگ سائل
دنیا کا ہونہ طالب دیدے طلاق نائیں	ہے عید کا مہینہ لیلی بیہنجی نہ بینہ
گویا کہ رشک حوران ہے حلیۃ العرائس	جربتہ ہے یہ مصرعہ تاریخ سے مرصع

قطعہ تاریخ از صاحب تقریظ متخلص بہ سلمی

از نمان خانہ عدم بوجو د	شاہد شمع کام نہر ساشد
زیور خستم چون کشید بہ ہر پ	شکل حور جنان سراپا شد
اسلمی جہد خستم تا لیفش	سال تاریخ را چو جویا شد
با نقش گفت از سر شادی	جلوہ گر بین عروس رخشا شد

قطعہ تاریخ از مولف

عروس نور افزائے شریعت	چو بازیابیش و نہیت عیان شد
بگستہ مصرعہ تاریخ ختمش	سراپا شکل حوران حنان شد

اما بعد چون این عروس زیبا و شاهد عنا بحسن و توجہ و افروالتفات خاصه
عاطفہ جناب والامراتب عالی مناصب تیر آسمان جلالت کو کب سیر
ایالت صاحب باه و جلال قدردان اہل علم و کمال امیر سندا جلال رئیس
کشیہ انقبال المشہد بین المجدد رشتی نون کشور صاحب دام اقبالہ زیو طبع و
کشیہ و مینقتہ شود جلوه گر گردیدہ قطعہ تاریخ این طبع شریف طبع النیف
فارس بہشتہ بر صغیر روزگار نوشتہ کہ یادگار بودہ باشد فقط ۱۰

قطعہ تاریخ

بنیایات شاد بندگان	غنچہ بوستان تازہ شکفت
سوج زن گشت قلزم اسرار	کلمہ سن گوهر معانی سفت
شوکت آفتاب بہار	خارجم از ریاض مینت رفت
برمت اسرار ہر شتاق	شعب چو در انتظار یار سخت
شہرت این کتابشن ایاب	مصیت را نہ ارد در جہ نہفت
مرصع طبع مالک مطبع	عالمہ از کار خیر برتر شدہ شنف
ماہم عجیب از سر اقبال	زینت حلیۃ العربیہ گفت

خاتمہ طبع

الحمد للہ کہ کتاب مستطاب حلیۃ العربیہ من مطبع جناب رشتی نو کشور صاحب
مقام لکنو میں با محضر مظلومہ علیہ السلام طبع ہوئی ۴

DR. JUNG ESTE (Oriental Sec.)
URDU PRINTERS

Accession

عاطفنامہ حلیۃ العرسل

شماره	تعداد	غلط	صحیح	تعداد	غلط	صحیح
۲	۱	نبہ	بہ	۱۸	ناہج ہونکو	بہج
"	۱	تورغب عنہا	ورغب عنہا	۱۵	یعنی مشقت	یعنی مشقت
"	۳	عقدہا	عقدہا	۱۶	عدہ	عدہ
"	۵	امامہ	امامہ	۲	موبد	موبد
"	۶	اورافوال	اورافوال	۳۳	اسیری	اسیری
"		علما کرم اور	علما ست کرام	۵	موبد	موبد
"		کتب	کتب	"	"	"
۳	۲	زشتہ روز	زشتہ روز	۲	عدہ	عدہ
"	"	عذار جوی وفا	عذار جوی وفا	۵	موبد	موبد
"	۶	خزیدہ نوید	خزیدہ نوید	"	"	"
"	۱۲	زادہ	زادہ	۱۹	نہری اورکے	نہری کے اورکے
۴	۴	زمین گیر	زمین گیر	۱۵	حوالہ	حوالہ
"	۱۲	مطالب خاتمہ	مطالب خاتمہ	۶	جدام	جدام
۵	۱۵	وانکھوا	وانکھوا	۱۱	ذیت	ذیت
"	۱۹	عما	عما	"	کاذکے	کاذکے
۶	۱۰	الکناج	الکناج	۱۰	زوجہ کو	زوجہ کو
"	۱۳	اوس کو کہ کو	اوس کو کہ کو	۱۲	آزاد	آزاد
"	۱	ساقطہ	ساقطہ	۱۵	اقتیار	اقتیار
"	۳	انہین	انہین	۲	ہونکی	ہونکی
"	۱۳	کرتی بین	کرتی بین	۱۳	درشینہ	درشینہ
"	۱۹	دلونکو	دلونکو	۶	نین ہونکے	نین ہونکے
۸	۶	کہوتا	کہوتا	۶	تخار وکیل	تخار وکیل
"	۱۲	چنانچہ حدیث	چنانچہ حدیث	۱۱	امار باب	امار باب
"	۱۶	اعاذیا	اعاذیا	۱۳	سقیہ	سقیہ
۹	۶	رسی	رسی	۴	کرنا	کرنا
"	۱۲	سی سی	سی سی	۱۶	ہوتا	ہوتا
"	۱۵	مرقبہ	مرقبہ	۲	اور زن مومنہ	اور زن مومنہ
۱۰	۵	ہدایت	ہدایت	۸	امر خالد	امر خالد
۱۱	۲	غلط	غلط	۱۵	مان	مان
"	۳	اور منہ آتہ	منہ اور آتہ	۱۶	اور موسوی	اور موسوی
۱۲	۶	سکہ	سکہ	۱۹	علی الاسفہر	علی الاسفہر

مارفہ	مقدار	غلط	صحیح	شمار	مقدار	غلط	صحیح
۲۶	۱۹	تین ہی	تین ہی	۵۳	۱۷	تین ہی	تین ہی
۲۸	۲	بالفضل	یا بعض	۵۲	۶	زن اجنبی	زن اجنبی
۷	۳۳	مقدار مہر کے	مقدار مہر کے	۵۸	۱۷	ارد نہ	ارد نہ
۱۱	۱۷	اگرچہ ہی ہے	ہی ہی	۵۹	۱۳	مصانت	مصانت
۲۹	۸	بولایت نکاح ہوا	بولایت ہوا ہی	۶۱	۱۵	اور اور اونکو	اور اور اونکو
۷	۱۲	وان تعفو	وان تعفو	۶۲	۲	الہی	الہی
۷	۱۳	عقد ای	عقد ای	۷	۷	سے ہی	سے ہی
۳۱	۱۰	پس رمی	پس رمی	۶۳	۹	بہ جا سکے	بہ جا سکے
۷	۱۷	انشانہ کا	انشانہ کا	۷	۷	تذیسی	تذیسی
۳۱	۲	وصلی	وصلی اللہ	۶۴	۱۶	دروہ ہی	دروہ ہی
۷	۸	کسی کی	کسی کی	۶۵	۵	مکر اور آہستگی	مکر اور آہستگی
۷	۹	بواسطہ یا کے	بواسطہ یا کے	۶۸	۱۵	بطور	بطور
۷	۱۰	اگر اس طرح	اگر اس طرح	۶۹	۱۷	طلال	طلال
۷	۱۳	خواتند	خواتند	۷۰	۶	حرہ ہو	حرہ ہو
۳۳	۹	یازفان کرنا	یازفان کرنا	۷۱	۱	اور وایات ازناہین	اور وایات ازناہین
۳۸	۱۳	لہ کباب	ایک باب	۷۲	۱۵	میل خوردہ	میل خوردہ
۷	۱۵	ماضی	بلفظ ماضی	۷۷	۱۱	عوام	عوام
۳۹	۱۵	اطار	طائر	۷۸	۷	متعلق	متعلق
۴۱	۱۰	کینزیک	کینزیک	۷۸	۵	ہونی ہو	ہونی ہو
۴۲	۷	اور احادیث ہی	اور احادیث ہی	۷۹	۱۷	پوشیدہ تری	پوشیدہ تری
۷	۵	قوی ہی	قوی ہی	۸۰	۱۹	ضامی	ضامی
۴۳	۱۹	اوس سے	اوس سے	۸۱	۱۲	عاقل	عاقل
۴۵	۱۰	تین ہو کے	تین ہو کے	۸۲	۱۸	چاہی کی	چاہی کی
۷	۱۱	صور تین تین	صور تین تین	۸۳	۲	مل پشت	مل پشت
۴۶	۱۳	اسکی	اسکی	۸۴	۷	یار نہ کہ	یار نہ کہ
۵۰	۲	اپنی راز	اپنی راز	۸۵	۱۶	حیث	حیث
۷	۱۲	یا اجازت	یا اجازت سے	۸۶	۱۵	اشتراک	اشتراک
۷	۱۰	مشتنع بلامہ	مشتنع بلامہ	۸۷	۹	بان کی	بان کی
۱۲	۶	ہو ہی	سوئی	۸۸	۱۷	پانچون	پانچون
۷	۱۷	اد نہ	اور نہ	۸۹	۹	خواب	خواب
۷	۱۸	دوسرے دو	دوسرے دو	۹۰	۱۲	جگہ مای	جگہ مای
۳۳	۵	مشتنع	مشتنع	۹۱	۱۷	مشتنع	مشتنع

